

La imagen sometida. Ideología y contraideología de la representación visual en el cine digital y de animación latinoamericano

Forced Image. Ideology and counter-ideology of visual representation in Latinamerican digital cinema and animation

Samuel Viñolo Locuviche
Universitat de Barcelona, España
jvinollo7.alumnos@ub.edu

Fernando Infante del Rosal
Universidad de Sevilla, España
finfante@us.es

- **Resumen** · Aunque sigue pensándose que el poder fomenta, mediante el desarrollo tecnológico, el uso de la imagen como herramienta de dominio, la evolución de las imágenes parece apuntar hacia otro lugar: la imagen sintética se ha convertido en un fin en sí misma. A las sociedades desarrolladas industrialmente no les interesa tanto el dominar con la imagen como dominar la imagen misma, porque este dominio es el síntoma más notorio de una sociedad avanzada. Aunque el cine de animación digital, avanzadilla de la tecnología digital, constituye el medio adecuado para ese sometimiento de la imagen por parte de la industria predominante, han surgido movimientos que oponen resistencia a este modelo. Este artículo analiza cómo actúa esta resistencia en el contexto de la animación latinoamericana.

Palabras clave: tecnología digital, cine digital, cine de animación, América Latina, teoría del cine.

- **Abstract** · It is still thought that power authorities promote the use of images through technological development as a tool for social control and domination. Nonetheless, the evolution of image seems to point another way, in which generation of synthetic images becomes its own purpose: industrially developed societies are less interested in control through images than mastering image generation, because this is the most obvious sign of a technologically advanced society. Although digital animation, vanguard of digital technology, seems now the most appropriate way to master image production, many dissident groups has arisen to oppose this standardized models. This paper analyzes how these oppositional forces act within latin american animation in a special way.

Keywords: Digital technology, digital film, animation film, Latin America, Film Theory.

Durante todo el siglo xx, y desde una crítica cultural interesada por los nuevos procesos de generación de imágenes, se ha proyectado la idea de que las sociedades con desarrollo tecnológico han ido conquistando de manera progresiva nuevos aspectos de la imagen como herramienta de dominio: el perfeccionamiento de las imágenes ha sido concebido por esta crítica como medio básico de *confabulación* contra la realidad. El desarrollo actual de las imágenes parece apuntar, en cambio, hacia otro lugar: la imagen construida se ha transformado en un fin en sí misma. A estas sociedades desarrolladas industrialmente no les interesa tanto el dominar con la imagen como dominar la imagen misma. La hipertrofia figurativa y perceptiva de las representaciones visuales se ha convertido en la credencial del nuevo progreso. Así, la *imagen sometida* se presenta hoy como el símbolo más pregnante y sintético de una sociedad avanzada.

Esto es claramente observable en la evolución del cine desde los años noventa. En esta década, el perfeccionamiento en la construcción de la imagen se convierte en el rasgo más característico de los cines hegemónicos, no solo en los aspectos que proceden del uso de la tecnología, sino en la capacidad para controlar hasta el más leve elemento de los que se integran dentro de esa representación, como se aprecia en la importancia de la dirección artística y de producción desde esos años. La prodigiosa evolución de los efectos digitales, por su parte, ha hecho posible que esta conquista de la imagen sea absoluta. Y esto se termina manifestando en el encumbramiento popular del nuevo cine de animación y de los medios más recientes de imagen tridimensional y realidad aumentada.

Es de esperar que en este nuevo dominio sobre la representación y el fantasma, la creatividad y la capacidad artística terminen siendo más relevantes que los medios tecnológicos, por cuanto estos se abaratan progresivamente y empiezan a estar al alcance de sociedades que no poseen la hegemonía tecnológica, si bien no es la tendencia actual. Y sucede también que, desde determinados ámbitos, ese poder sobre la imagen es percibido como ideología a la que se opone una contraideología que opta por volver a una estética de la imperfección. En América Latina se enfrentan ambas tendencias, haciendo que el contraste en su producción de imágenes sea mucho mayor que el de otras regiones del mundo y que la identidad latinoamericana se vea forzada a resolverse en una dialéctica indigesta de ideologías.

ACERCAMIENTO A LA RELACIÓN ENTRE IMAGEN E IDEOLOGÍA EN LA CULTURA DE LA REPRESENTACIÓN

«La vida entera de las sociedades en las que imperan las condiciones de producción modernas se anuncia como una inmensa acumulación de *espectáculos*. Todo lo directamente experimentado se ha convertido en una representación» (Debord 37). El conocido comienzo de *La sociedad del espectáculo*, que Debord proclama como consumación moderna de la intuición feuerbachiana, no se ha conformado aún

completamente. No ha encontrado una forma estable porque, precisamente, el reino de la nueva representación, de la imagen sintética generada tecnológicamente, es siempre un interregno. Como la novedad, también la imagen está abocada a repetirse superándose, yendo siempre más allá de sí misma, abandonando la tierra al momento de conquistarla, pues, como lo nuevo, la *imagen sometida* también es un síntoma de la dinámica del capitalismo avanzado, una de sus más esforzadas categorías. Cuando la imagen alcanza el fulgor que se le reclama, muere. De ella podríamos decir lo que afirmó Adorno de *lo nuevo*, que «es hermana de la muerte» (36).

Por esta razón, cualquier análisis del estatuto de las imágenes en la actualidad está abocado a una pronta caducidad, a convertirse rápidamente en relato histórico. El desarrollo tecnológico es el que permite y fomenta esta fugacidad de la imagen y de cualquier intento de asirla; por eso, para alcanzar a la imagen en su constante permutación es necesario asumir el momento tecnológico en sus registros tópicos, dinámicos y económicos (términos que tomamos del psicoanálisis con sentidos diferentes). Aquí intentaremos describir algunos de los rasgos de la producción de imágenes en la *actualidad* para analizar más de cerca el giro que anunciábamos al principio, desde la imagen como herramienta de dominio a la imagen como objeto de dominio, desde la imagen dominadora a la *imagen sometida*. Para ello es preciso apuntar siquiera algunos de los rasgos de la primera y avanzar desde allí a nuestra idea, que aplicaremos, en último término, al cine de animación latinoamericano y a su integración en la era digital.

A lo largo de la historia, la retórica del poder ha sido con frecuencia muy consciente de la importancia de las imágenes. Basta un fugaz oteo por la historia del arte para intuir los estrechos vínculos que se han establecido entre la creación de imágenes y los centros de poder. Pero lo que diferencia a este poder de todo contrapoder, de toda contracultura –que también ha generado, y con más ahínco, sus imágenes–, es el interés por controlar los medios humanos y técnicos que producen tales representaciones. En este aspecto, todos los poderes se muestran sorprendentemente simétricos y un análisis de la imagen de tales poderes –y de sus contrapoderes– desvela una escenografía común. «De la teatralización de la política –dice Arnau Roselló–, al poder de representación de la *máscara* (persona), las relaciones de poder están literalmente atravesadas por la imagen» (3).

La proliferación de los medios y canales de la opinión pública desde el siglo XVIII permite a las imágenes encontrar nuevas vías, más efímeras, pero también más ágiles y próximas, para servir de herramienta de control ideológico aunque, al mismo tiempo, estos cauces les facilitan el soporte para una crítica a este mismo control. La progresiva democratización y socialización de la imagen hace que los medios del poder y de la resistencia converjan, si no en su alcance, sí al menos en su capacidad creativa. En el siglo XIX es posible localizar con mayor amplitud una *estética de la resistencia* marcada por una factura descuidada, imperfecta, por una impronta ágil y desdeñosa, por un evidente feísmo que marcará gran parte de las

imágenes de resistencia del siglo xx (aunque no todas). Esta contraestética alcanza el punto del cliché en todos aquellos cines que se han alzado conscientemente contra la factura de *buen objeto* del cine norteamericano. Cierta imperfección provocada es asociada, desde entonces y en contextos muy dispares, a las posiciones marginales y alternativas a los centros de poder institucionales. La larga historia de la caricatura y el cartelismo satíricos se encuentra en la base de esta asociación entre crítica e imperfección provocada. Cuando nacen los dos medios realistas de producción de imágenes, la fotografía y el cine, su influencia se hace patente en los usos prorevolucionarios de estas, como sucede en los cineastas soviéticos de vanguardia, que, aun buscando la perfección de la imagen en su encuadre, le negaban su absoluto lirismo burgués abatiéndola con un montaje tan perceptible como la propia imagen.

Durante la década de 1940, especialmente durante la Segunda Guerra Mundial, el cine se convierte en un elemento más del combate internacional, y tanto el soviético, como el cine del nazismo o de las tropas aliadas, invertirán notables esfuerzos en producir panfletos cinematográficos cercanos al ámbito del documentalismo. Es precisamente este rasgo documentalista el que empieza a asociarse a los cines de resistencia, como segundo cliché de toda estética alternativa o contraideológica, como sucede en el *cinema vérité* y en gran parte de los nuevos cines de los años cincuenta.

A pesar de todo, el cine panfletario e ideológico no siempre consiguió convencer con el recurso a las formas del documental, sino dentro de un marco social controlado y objetivado. Como afirmó Bazin a propósito de *El triunfo de la voluntad*, el hecho de que este filme tenga «para el espectador democrático el valor de un argumento contra Hitler» (80) pone en entredicho el pretendido cariz manipulador de la imagen y del cine. Si la propia retórica visual del nazismo puede ser utilizada como un contraargumento ideológico por parte de tendencias ideológicas opuestas, se infiere que esa imagen, y quizás cualquier imagen, no posee un poder de convicción absoluto, y que solo alcanzará a sus adeptos o a aquellos que se encuentren encerrados en un cerco de simpatía provocado. Podría llegar a pensarse, incluso, que lo que Bazin sugiere es la posibilidad de rebatir cualquier planteamiento cinematográfico persuasivo a partir de su propia retórica, como si toda imagen implicara inevitablemente su contrario. Tanto si se entiende en un sentido como en el otro, lo cierto es que el comentario de Bazin matiza el valor absoluto del poder de las imágenes en este tiempo. Como escribe Lazo:

Los grupos culturales son capaces de actos interpretativos y con cierto margen importante de libertad. Que estos grupos no son objeto de una homogeneización y manipulación totales, ni siquiera cuando son objeto de una vigilancia y disciplina panópticas, es decir, ni siquiera en una sociedad con un despliegue tan especializado en sus dispositivos y tecnologías de represión, tal como lo describirían H. Marcuse [...] o Foucault (57).

En la década de 1960, la contracultura se propaga en el momento de eclosión de las industrias culturales. Sus imágenes se apropian de la hipertrofia sensorial de

las nuevas imágenes de consumo adoptando, en muchas estéticas de resistencia, su mismo carácter visionario y colorista. Ideología y contraideología se enfrentan a un juego de trasvases estéticos que no se había producido nunca antes, como se manifiesta en la doble dirección del *détournement* y de la *récupération* que señalaron los situacionistas y que afecta tanto a las imágenes del poder –ahora industrial, tecnológico, económico y mediático–, como a las de la resistencia. Las ideas de Debord y Althusser, y más tarde la relectura de Adorno y Horkheimer por un lado, y de Brecht por otro, terminaron calando entre los cineastas vinculados a los movimientos de izquierdas a ambos lados del Atlántico, en especial en movimientos como el *Neues Deutsches Kino* en Alemania, el *Giovane Cinema* en Italia, el *New American Cinema* en Estados Unidos, y, en América Latina, en el Tercer Cine argentino, en el *Cinema Nuovo* de Brasil, o en la Nueva Ola en México (Stam 158-67). Como veremos más adelante, esta percepción continúa estando presente en el continente latinoamericano.

En los años setenta, este fervor posrevolucionario se disuelve en las visiones particulares de los autores, emancipados ya de todo grupo ideológico y estilístico. Al mismo tiempo, el malestar de la sociedad norteamericana tras la guerra de Vietnam y el escándalo Watergate empieza a reflejarse en toda la extensión del cine estadounidense, tanto en un nuevo cine crítico de carácter independiente como en el cine espectacular más definitorio de la década: el de catástrofes. Este rasgo favorece un insólito y breve parentesco entre el cine hegemónico y los llamados, desde entonces, cines *periféricos*. A partir de este momento, las imágenes de resistencia se manifestarán más abiertamente como imágenes formales, evidenciando las fases de *estereotipación* que hemos descrito. El hecho de que el propio cine de Hollywood pueda recurrir a tales estereotipos parece mancillar la autenticidad que las imágenes de resistencia procuraban. Además, la integración de estas en aquel consolida aún más la asociación entre la imagen de resistencia y los clichés de la imperfección y el aire documental: solo los centros de poder poseen la capacidad de convertir en canónicas tales asociaciones.

En el ámbito de la reflexión cinematográfica, la hegemonía de las teorías posestructuralistas inaugura una etapa más interesada en los aspectos textuales que de contenido y, más adelante, durante la década de 1980, con la aparición de los *Cultural Studies*, la reflexión sobre el cine se abre a nuevos campos transfronterizos, en los que este ya no es considerado el centro exclusivo de atención. La percepción de la imagen fílmica como herramienta de control ideológico persiste dentro de la teoría cinematográfica, especialmente dentro de los análisis de la *Feminist Film Theory*, pero, en términos generales, esa percepción se diluye en el análisis de los *media*. De alguna manera, estos cambios no son ajenos a la implantación progresiva de las nuevas tecnologías en los procesos de producción y exhibición del cine; más bien al contrario, pueden considerarse una consecuencia natural de la transformación profunda de la visión y los hábitos del cine que tiene lugar en las dos últimas décadas del siglo xx .

DE LA IMAGEN SAGRADA A LA IMAGEN DOMESTICADA

En este análisis de la transición desde la imagen dominadora a la *imagen sometida* es preciso tener en cuenta una consideración crucial: el cine no es solo imagen (ya sea visual o sonora), ni siquiera la expresión «imagen en movimiento» define el hecho cinematográfico en su esencia. El cine, como fenómeno y como institución, es principalmente estructura y aparato, implica una serie de procesos síquicos y sociales que atañen a la imagen, pero también a otros elementos como el montaje, la estructura, etc. Enfrentarse al cine desde una *teoría de la imagen* supone una reducción excesiva de sus márgenes y de su funcionamiento. Lo que sucede en el acto cinematográfico es mucho más que una asimilación de imágenes, el cine es un arte mental (Münsterberg) y afecta al entendimiento y a la afectividad en todos sus niveles. El proceso por el cual unos generadores de formas y contenidos elaboran, dentro de un sistema cultural, económico, industrial y social, y según unos códigos basados en la comprensión y la percepción humanas, un esquema mediante imágenes y sonidos que debe ser actualizado a la manera de una vivencia por un receptor inserto en un contexto intencional es algo suficientemente complejo como para que se intente abarcarlo desde una teoría de la imagen.

El análisis cinematográfico no se agota, pues, en un análisis de las imágenes. Es preciso considerar los aspectos dramáticos y narrativos y, especialmente, aquellos que atañen a la psicología del receptor: los fenómenos de la participación cognitivo-afectiva y de la identificación psíquica. Resulta, por ello, imprescindible observar aquello que sucede, no solo *detrás* de las imágenes, sino también *entre* ellas. Es en los espacios invisibles del corte entre imágenes, del corte del montaje, en el intersticio, donde se halla una de las diferencias específicas de este medio.

Además, la historia del cine se integra de una manera tan especial en la estructura y el funcionamiento del cine mismo, que no es posible acceder a una comprensión del fenómeno cinematográfico si solo se tiene en cuenta su desarrollo reciente en la *era audiovisual*. Efectivamente, el cine existió, se consolidó como forma y como industria, y fue incluso canonizado en eso que llamamos *cine clásico*, mucho antes de que se instalara a sus anchas la *cultura audiovisual*. Esto es así hasta tal punto que, incluso en su disolución o difuminado en la *iconosfera* mediática, el cine sigue conservando un cierto vestigio del carácter *sagrado* con el que se vistiera durante largo tiempo; sigue llamándose «cine», término que atesora todavía la huella del mito y que evoca un borroso pero persistente pasado. La propia cultura audiovisual poscinematográfica fomenta la permanencia de ese pasado canónico educando a las nuevas generaciones en su observancia. Esta autorreferencialidad de la cultura audiovisual, aun en las formas de la ironía y el humor, retiene los valores clásicos de la imagen cinematográfica en el contexto de la imagen desacralizada.

Es preciso, por tanto, acceder al estudio del cine considerando estos dos asuntos: su complejidad como estructura-aparato destinada a una recepción compleja, y sus vestigios como modo de representación institucionalizada en la era de la mirada saturada.

En la transformación del cine y en su progresiva desacralización concurren factores industriales, tecnológicos, sociales y culturales que han hecho que la creación y la recepción tengan que buscar nuevos acoples con bastante frecuencia (también puede defenderse lo inverso: que la creación y la percepción determinan o motivan aquellos factores, como podría leerse en Benjamin). La Ferla (20-2) recoge la idea ampliamente asumida de que la aparición de los dispositivos de grabación y reproducción video-gráficos y digitales supone una ruptura tan radical en la percepción cinematográfica respecto a épocas pasadas, que el cine no puede ya entenderse de la misma forma. En el lado del espectador, formatos como el videocasete, el Laser Disc o el DVD, permiten posibilidades de manipulación anteriormente impensables en la moviola, como la pausa o el salto selectivo de secuencias, que convierten el visionado de una película, en palabras de Dominique Païni, en una experiencia «no lineal y discreta [...] que adapta y pervierte su ontología» (cit. en La Ferla 19). Por otra parte, desde el lado de la producción, la revolución que supone el uso de las nuevas cámaras digitales es aún mayor, ya que cambia la forma de encuadrar: el cineasta puede utilizar los dos ojos en vez de uno, o mirar a través del dispositivo de la cámara o del monitor de vídeo directamente, sin esperar al revelado de la película. Al desaparecer el acto del revelado, pierden valor también otros elementos esenciales en la producción de un filme, como son los antiguos tiempos de preparación de las tomas o el condicionamiento impuesto por la limitación de metraje. Todas estas mutaciones son fácilmente observables en filmes tan dispares como *No Quarto do Vanda* (Pedro Costa, Portugal, Alemania, Suiza, Italia, 2000), *Gerry* (Gus Van Sant, Estados Unidos, 2002), *Celebración (Festen)*, Thomas Vinterberg, Dinamarca, 1998), *El arca rusa (Russkiy kovcheg)*, Aleksandr Sokurov, Rusia, 2002) o *Inland Empire* (David Lynch, Estados Unidos, Polonia, Francia, 2006). En todos ellos, los cambios tecnológicos derivados de la grabación digital terminan afectando a aspectos de la escritura fílmica, como el encuadre, la iluminación o la propia interpretación de los actores.

Junto a estos factores se localizan aquellos otros, más amplios, que proceden de las grandes transformaciones de la industria cinematográfica, especialmente de la norteamericana, desde finales de los años cincuenta a la actualidad. La reconversión de las antiguas *majors* o su asimilación por grandes compañías multimedia interesadas en la concentración horizontal y, en gran parte de los casos, con empresas matrices ajenas al cine y a la producción cultural, contribuyó a que el cine se convirtiera en una más de las piezas de un sistema de producción y consumo y a que la imagen cinematográfica se diluyera entre el resto de imágenes en la ideología postfordista de la sinergia.

Todos estos elementos están en la base de la actual tendencia al sometimiento de la imagen, al dominio absoluto de las formas de representación y al control sobre toda plasmación fantasmática y visual. La industria, la tecnología y el consumo se han terminado compenetrando hasta tal punto con los nuevos comportamientos y la nueva psicología —o los han determinado tanto—, que unos y otros se conectan al margen de toda alusión externa, al margen de *lo real*. Lo tecnológico y lo psíquico

manifiestan en la actualidad un acople tan exitoso, que la referencia a la realidad parece ser solo un medio o una excusa para consumir su complot. El espectador se jacta de un dominio ejercido, no ya sobre la realidad, que ha quedado al margen como mero ingrediente, sino sobre la potencia de representación. Se trata de una especie de poder sobre el poder, de secreta venganza sobre la imagen, que se presenta hace tiempo como un gran panel que impide ver más allá de ella. La imagen, categoría del mundo moderno, arma de control y de conquista, se instala paradójicamente como parapeto que nos bloquea el acceso a todo aquello que no posee una imagen. Por esta razón, la tecnología, que ha permitido la proliferación de las imágenes, ahora se convierte también en el único medio de controlar y subyugar a esas mismas imágenes.

La convergencia entre la imagen y la pantalla da cuenta de este hecho. Las pantallas se multiplican interponiéndose entre nosotros y nuestro entorno. Son la conversión de la imagen en artefacto, su cuerpo. Se anteponen y se imponen al mundo externo con la prepotencia de lo luminoso, que indica siempre un *más allá*, una trascendencia, aunque, de hecho, no sean sino muros de luz que dejan al mundo en una oscuridad monocroma e inaccesible. «Se supone –aseveró Flusser– que las imágenes hacen accesible e imaginable el mundo para el hombre. Pero, incluso cuando lo hacen, se interponen entre el hombre y el mundo. Se supone que son mapas, y se convierten en pantallas» (13). Deleuze entendió, incluso, que este carácter de barrera de las imágenes forzaba al poder, no a ocultarnos la realidad, sino un aspecto de la imagen misma:

[...] nunca percibimos del todo lo que hay en la imagen, porque ella está hecha para eso (para que no percibamos todo, para que el tópic nos oculte la imagen...). ¿Civilización de la imagen? De hecho se trata de una civilización del tópic, donde todos los poderes tienen interés en ocultarnos las imágenes, no forzosamente en ocultarnos la misma cosa sino en ocultarnos algo en la imagen (36-7).

No es posible parar la generación de imágenes, la psicología moderna solo puede mantenerse ya en ellas, pero sí es posible aplicar sobre tales imágenes un dominio tan intenso, que dicha intervención sea más patente que la imagen misma. El goce de muchas de las imágenes digitales procede, por tanto, más del control ejercido sobre ellas que de ellas mismas. La imagen no es ya copia, representación o ventana, sino campo de batalla. Es soporte –por eso llega a coincidir con la pantalla– en el que se ejerce una gozosa potestad. Se puede llegar a pensar que tras el goce que supone este dominio late un cierto temor ante la nueva realidad que constituye el nivel de las imágenes. El posible miedo ante la expansión amenazante de este nivel, ante la inquietante multiplicación de las imágenes-pantalla, se contrarresta con una soberanía sobre los modos de producción de imágenes. Lo humano reconocible en ellas no viene dado ya por lo humano representado, sino por la capacidad de dominio y sometimiento de la que el ser humano es capaz sobre sus creaciones. El temor que la ciencia-ficción ha representado tantas veces respecto a la autonomía de las máquinas, se produce a un nivel inconsciente en el ámbito de las imágenes.

EL PARAÍSO ONTOGENÉTICO PERDIDO DE LA IMAGEN

Esta autonomía de las imágenes, que las convierte en un nuevo y resistente *velo de Maya*, desplaza los asuntos sobre la verdad y el realismo de la representación a un segundo término ya que, como hemos apuntado, la relación de la imagen con lo real como referente no constituye ahora un rasgo definitorio suyo.

Aun así, las ideologías continúan recurriendo a las estéticas asociadas a sus posiciones, diferenciándose las facturas impecables y ultraperfeccionadas, propias de las imágenes producidas por los centros hegemónicos de poder, de las imágenes elaboradas en una imperfección provocada por los centros alternativos a aquellos poderes. Tales ideologías y tales estéticas fomentan el enfrentamiento entre la evasión a través de lo imaginario verosímil y el ideal de la autenticidad comprometida. Este enfrentamiento encierra la clásica oposición entre verosimilitud y verdad. Verdad como autenticidad en el sentido platónico contra la máxima aristotélica de la verosimilitud. Como escribe Borges en el cuento de *El Aleph*, «Deutsches Requiem»:

Se ha dicho que todos los hombres nacen aristotélicos o platónicos. Ello equivale a declarar que no hay debate de carácter abstracto que no sea un momento de la polémica de Aristóteles y Platón; a través de los siglos y latitudes, cambian los nombres, los dialectos, las caras, pero no los eternos antagonistas (90-1).

Las ambigüedades del realismo, que tantas reflexiones y discusiones ha desatado en la teoría del cine, proceden de su implicación en los dos ámbitos: en lo verdadero y en lo verosímil. Ahora, en el contexto de la búsqueda de hiperrealidad del cine digital, el término «realismo» se ha convertido en un referente aún más confuso e inasible de lo que ya era en la historia del cine analógico, más si consideramos lo que se ha consolidado como tópico desde *La sociedad del espectáculo*: la pérdida de *lo real* como referente de la imagen. Es cierto que la imagen sintética se aferra con más intensidad que la imagen analógica al ideal de lo verosímil y que, por ello, actualiza los criterios realistas; como dice Darley, «La síntesis digital de la imagen quizás constituye el ámbito en el que el objetivo estético del 'realismo' ha resultado más tenaz e influyente» (41), pero lo más significativo es que, en el contexto de la imagen digital sintética, la cuestión del realismo ha sido desplazada por la idea de *vida*: no se exige tanto la adecuación realista a una realidad, la impresión de realidad, como la *impresión de vida*. Se valora que personajes y mundos artificiales cobren, *animándose*, la consistencia de lo vital sin que la huella de lo real tenga que marcarles en ningún punto. No es propiamente *realidad* lo que se pide a las representaciones en el cine digital, sino vida e identidad. Esta es una de las razones que explica la progresiva importancia del cine de *animación* en los últimos años. «El espectáculo en general, como inversión concreta de la vida –había dicho también Debord–, es el movimiento autónomo de lo no vivo». Las nuevas imágenes toman como modelo a Prometeo y a Frankenstein antes que al *Doppelgänger* o doble.

Esta vivificación no afecta solo a las figuras animadas, sino, fundamentalmente, a los entornos, a los espacios en los que se desarrolla la acción, que han pasado a convertirse en sistemas o en organismos de gran notoriedad. Esto no se aprecia solo en el nuevo cine de efectos digitales, que permite con mayor facilidad el sistematismo y la organicidad hasta el detalle ínfimo: la exquisitez alcanzada en la dirección artística de espacios en el cine *mainstream* desde los años noventa también da cuenta de ello. El historicismo es utilizado como pretexto para generar espacios de gran profusión visual en los que se exhibe la victoria sobre la representación. Ese rasgo de *fidelidad histórica* se extiende curiosamente a los mundos imaginarios, al tiempo que la hipertrofia visual de lo fantástico se involucra en las representaciones históricas. La diferencia entre historia y fantasía se hace casi irrelevante dentro de la propia imagen.

El mito histórico y el mito apócrifo se fusionan. Resulta sorprendente constatar cómo la creación de espacios míticos constituye un referente común en la integración progresiva de las tecnologías digitales en el seno del cine. Aun en las tramas más mundanas, una buena parte del cine digital ha acabado convirtiendo la imagen-pantalla en un nuevo espacio mental cuya conquista se realiza mediante su absoluta reinención. En la era digital, el espectador se convierte en un explorador cuyo ojo atraviesa espacios siempre vírgenes e inéditos, sean estos históricos o imaginarios. Tanto en la frialdad sintética de *Tron* (Steven Lisberger, Estados Unidos, 1982), que exploraba el interior de la máquina prodigiosa, como en la conquista de mundos en planetas lejanos, ya sea en *Avatar* (James Cameron, Estados Unidos, 2009) o en los creados por George Lucas para las tres primeras partes de la saga *Star Wars* (Estados Unidos, 1999, 2002, 2005), el carácter novedoso y, por tanto, *virgen* de estos espacios es el que legitima su construcción. Esto explica también la rápida obsolescencia de estas arquitecturas efímeras, *colonizadas* al momento de ser observadas.

Lo paradójico es que, a pesar de esta conquista de espacios, el espectador es consciente de su carácter inalcanzable, de que solo se trata de una geografía abstracta destinada exclusivamente al goce visual pero que, a diferencia de los emplazamientos reales, como Nueva York o Grand Canyon, no podrá ser nunca habitada ni visitada de una forma auténtica. La fantástica tramoya no es más que un oasis que se desvanece al ser atravesado, un *El Dorado* cada vez más verosímil en su representación, pero progresivamente irreal en su materialidad.

La referencia a *El Dorado*, ese espacio mítico elucubrado en el encuentro con el nuevo continente no es trivial, porque nos sirve como eje de oposición entre dos concepciones opuestas frente a lo digital. Estos paraísos, si algo tienen en común entre sí, es precisamente su condición cibernética, en oposición a los remanentes de una imagen analógica en retroceso y que va convirtiendo a la idea de «realidad» en la gran expulsada del *Edén audiovisual*.

Esta recreación de los espacios de la imagen tiene también su contrapartida en el mundo industrial efectivo, en los lugares de producción reales (como si la institución cine hubiera consumado la trama de *Matrix*). El cambio hacia lo virtual está aceleran-

do también la desaparición de los emplazamientos habitualmente identificados con la industria del cine, como es el caso de Hollywood. La antigua meca del cine ya no es el lugar habitual de trabajo de los equipos, y algunos de sus principales referentes hoy, como los estudios Weta o Pixar, se ubican muy lejos de este antiguo centro de control cinematográfico. La asequible recreación física de cualquier ambiente a través de lo tecnológico parece influir sobre la escasa importancia de la ubicación geográfica.

Uno de los aspectos más polémicos en el proceso de cambio hacia el paradigma digital proviene de su tendencia a homogeneizar procesos y procedimientos. En su afán por instituir un nuevo canon de los dispositivos digitales que privilegie una estética ilusionista y virtual de gran aparataje, centrada, como ya hemos dicho antes, en la simulación, los grandes conglomerados multimedia responsables de la industria del entretenimiento y el ocio vinculada a Hollywood han convertido, en palabras de Ángel Quintana, la búsqueda en pos del realismo en una gran quimera que está dejando de lado numerosas propuestas estéticas igualmente válidas (40).

LA AUTENTICIDAD APUNTALADA. IMÁGENES CINEMATOGRÁFICAS DE AMÉRICA LATINA

«Una imagen resulta hermosa no porque lo sea en sí... sino porque es el esplendor de lo auténtico» (cit. en Casetti 31). Esta conocida frase de Godard pierde vigencia en el ámbito de la imagen sintética. Dentro de los límites del cine digital no resulta sencillo oponer autenticidad a artificio, o descubrimiento a creación, porque ambas dimensiones están ya insertas en la esfera de lo *imaginal*. La imagen-pantalla ha absorbido todo referente, convirtiéndose en superficie privilegiada de la nueva percepción. Ella es mundo generado y generador.

Lo auténtico es, en la mayor parte de los casos, algo tan fingido como lo ficticio verosímil porque esa autenticidad también puede ser forjada, y lo ha en muchas ocasiones, por los centros hegemónicos de la producción cinematográfica. El poder institucional de Hollywood integra a la disidencia y la recupera, convirtiéndola en un género más de la extensa producción global. Esto ha sucedido frecuentemente con el cine independiente, con el cine europeo y, de una manera muy diferente y específica, con el latinoamericano.

Existe desde hace tiempo, pero especialmente en el nuevo siglo, un interés de las industrias norteamericanas y europeas por el cine latinoamericano. Este interés se ha manifestado en la progresiva consolidación del modelo de la coproducción internacional. Constituye un hecho significativo el que la mayor parte de las películas latinoamericanas desde los noventa sean coproducciones (a veces de hasta seis países), deslocalizadas económicamente aunque localizadas argumentalmente en América Latina. Brasil fue un país pionero en este sentido con las películas de Barreto y Babenco en los años setenta y, más tarde, con Walter Salles. En los últi-

mos años, el cine del mexicano González Iñárritu pasa a formar parte incluso del *mainstream* norteamericano con coproducciones transatlánticas que canonizan esa deslocalización-localización, como se aprecia en *Babel* (Estados Unidos, México, Francia, 2006). Se extiende a nivel internacional un interés por producir películas latinoamericanas, con equipos, asuntos y espacios del centro y sur de América. En España, por ejemplo, América Latina es un horizonte que ha cobrado atractivo en las últimas décadas, y no de manera monolítica, sino en toda su diversidad de identidades y matices, aunque se concrete en una mayor implicación con la industria argentina.

Bajo esta inclinación late una cierta huida hacia lo auténtico por parte de las industrias cinematográficas predominantes, que identifica el cine latinoamericano con aquellos clichés de la imperfección y el realismo documentalista. La coproducción, como forma de participación, pero también de intervención, fuerza, en cierto modo, al cine de América Latina a conformarse a la imagen que de él se tiene *desde fuera*. Se le recluye en el espacio de la imagen analógica, como paraíso perdido que resiste al reino de las imágenes-pantalla, aunque, la intervención industrial internacional neutraliza aquella autenticidad ejerciéndola como mero *estilo*. Queda determinar si las potencias internas del cine latinoamericano oponen resistencia o no a esta reconstrucción artificial forzada desde el exterior. Nuestro objetivo concreto es analizar este aspecto en la producción de películas de animación y 3D, avanzadilla tecnológica y estética del cine digital.

No obstante, es preciso aclarar también que los territorios reales, las naciones y las comunidades efectivas no existen para la industria cinematográfica global sino como emblemas. El mismo «Hollywood» no es sino una marca bajo la que operan grandes corporaciones (Roig 151). El juego de las identidades, que se presuponen como algo ya dado, se transpone al ámbito del intercambio imaginario y simbólico de la industria global y eso se refleja en una industria deslocalizada y transnacional. En qué medida las identidades genuinas perviven bajo este nivel es algo que intentaremos apuntar en el ámbito latinoamericano.

El sistema económico mundializado fomenta la ilusión de *lo diverso*, ideal en el que se acoplan mutuamente la ansiedad de *lo nuevo* con el deseo de *lo exótico*. Como afirma Lazo, recogiendo el pensamiento de Foucault y de Žižek: «*Pars pro toto*, el sistema universal de dominio y explotación aprovecha lo particular para hacerse más fuerte. La identidad particular de grupos culturales, la imagen que les es inherente, es utilizada como ‘sustituto contingente’ de la ‘batalla política’ (ideológica) ya ganada de antemano de la ‘universalidad hegemónica’ del capitalismo» (66). Es preciso tener en cuenta, sin embargo, que en el régimen de la coproducción con la industria latinoamericana se implican lo público y lo privado, la política y la economía, a través de la intervención de las televisiones públicas y privadas.

MANIFIESTOS DEL NUEVO CINE E IDENTIDAD CINEMATOGRAFICA LATINOAMERICANA EN LA ERA DIGITAL

A pesar de la enorme distancia que nos separa del contexto en el que surge el llamado Nuevo Cine Latinoamericano, su influencia teórica y su estatus como marco de referencia sigue pesando, cincuenta años más tarde, sobre la mayoría de los países implicados, no solo por su significación histórica –constituye un período de indudable brillantez cinematográfica para muchos de sus protagonistas, especialmente para Brasil y Cuba–, sino porque una buena parte de sus presupuestos teóricos y programáticos siguen vigentes. Aun considerando los enormes avances sociales y políticos del continente, América Latina sigue constituyendo la región con mayores desigualdades económicas del mundo según un informe de las Naciones Unidas (*Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo*). Por otro lado, se alarga la enorme sombra de los Estados Unidos, un vecino ineludible al que tarde o temprano se acaba dirigiendo la mirada y cuya simple presencia justifica, al menos, una parte de las posiciones y derivas políticas que atenazan al continente. La amenaza del «imperio yanqui» no solo ha servido como excusa para justificar un retorno más o menos amplio de los gobiernos de izquierda a América Latina, sino que también ha valido, en algunos casos, para asentar posturas abiertamente «antiimperialistas». Bajo este paraguas dialéctico se entiende que el provocativo manifiesto *Una estética del hambre*, escrito por Glauber Rocha en 1965, siga teniendo cierta vigencia en el ideario artístico del continente.

Dejando incluso a un lado su ardor crítico y revolucionario, existen razones más o menos evidentes para proclamar una cierta vigencia de aquellos textos programáticos asociados a los diversos movimientos cinematográficos de la época, y para concederles una gran capacidad de premonición. No obviamos que su relectura desde el paradigma actual tergiversa la importancia del contexto y del espíritu, propios del momento en que fueron pronunciados, pero estos manifiestos, en cierto modo, sirven de puente entre una identidad labrada *desde dentro* del cine latinoamericano, y la situación contemporánea, que pretende definirlo también *desde fuera*. Algunos de los aspectos que hemos señalado ya en esta exposición pueden rastrearse en ellos, especialmente en el conocido texto *Por un cine imperfecto*, escrito por Julio García Espinosa en 1969 (63-77). En él se planteaba la posibilidad de un cine popular hecho por las propias masas en cuanto los condicionantes de inaccesibilidad tecnológica desaparecieran. Aun teniendo en cuenta el contexto postrevolucionario en el que se inserta el texto, con su transcripción al ámbito fílmico de las teorías marxistas de lucha de clases, resulta interesante comprobar cómo ha acabado cumpliéndose una buena parte de lo que en él se anunciaba, aunque, tal y como su autor confesaba quince años más tarde, en otro escrito, el pasmoso avance tecnológico del último cuarto del siglo xx, que se dirigía hacia un acceso más democratizado a la tecnología, le generaba paradójicamente una «sensación de impotencia» (8-9). En la actualidad, este acceso se ha consumado con el abaratamiento de la tecnología y la aparición

de Internet, que han acabado configurando a YouTube como el primer gran depositario colectivo de la memoria de las primeras décadas del siglo XXI. Cuando Ángel Quintana afirma que «no existe ningún modelo de película más libre que el de las películas familiares, pero no existe ningún otro modelo más ligado a las convenciones de un cierto imaginario óptico que los múltiples formatos capturados por videocámaras familiares» (183-4), constata, en un contexto más amplio, la paradoja que ha terminado atribulando a García Espinosa. La tecnología ha abierto la producción audiovisual a las masas, pero queda por determinar en qué medida el nuevo ojo de la cámara digital –que, como dice Kaja Silverman, es también una pantalla (135-70)– opera solo como un medio de la memoria, y en qué medida también el empleo que los usuarios hacen de esta tecnología, reproduciendo una manera de mirar y, por tanto, una ideología, no convierten a estos registros o creaciones audiovisuales en una intempestiva resonancia de aquel «cine reaccionario» que García Espinosa denunciaba en su manifiesto.

Cuando hablamos de cine digital –basándonos en los análisis de Roig (173-95)–, hablamos de una doble dirección que define lo contradictorio de los nuevos medios tecnológicos: la que avanza hacia una producción con alto nivel de inversión y rendimiento económicos, y la que sirve a una expresión ajena al mercado. Es cierto que estas dos líneas tienden a separarse, pero no es menos cierto que constantemente juegan a superponerse y a retroalimentarse.

Dentro de la primera, que atañe a la industria del cine predominante tanto en sus registros de mayor difusión como en los de menos, los parámetros del paradigma digital han sido acogidos sin apenas reservas por todo tipo de realizadores, lo que explica su rápida asimilación y la desaparición igualmente veloz de los métodos de trabajo relacionados con el registro fotoquímico –David Lynch, por ejemplo, ha llegado a afirmar que, tras finalizar *Inland Empire*, para él «ya no hay vuelta atrás hacia la película cinematográfica» (cit. en Riambau 19)–. Sin embargo, el principal problema para muchos cineastas consiste en aceptar su aplicación tal y como la entiende Hollywood y sus empresas vinculadas. En este asunto, resulta manifiesto que el poso posrevolucionario del Nuevo Cine Latinoamericano mantiene aún elementos válidos para responder al modelo de cine *blockbuster* y para configurar, por tanto, respuestas articuladas en cada una de las diferentes cinematografías nacionales del continente.

SUMISIÓN O RESISTENCIA: CINES DE ANIMACIÓN LATINOAMERICANOS

Para comprobar esto nos centramos en la animación digital infográfica en Latinoamérica, por constituir éste uno de los sectores audiovisuales más definitorios del modelo de cine digital desarrollado por Hollywood desde la década de 1990. La animación contemporánea ha sabido aprovechar la importancia creciente del papel de los efectos especiales para convertirse en una parte autónoma y muy visible de ese nuevo Hollywood, que busca en la *vivificación* artificiosa una salida a la mortecina

irrealidad de sus historias analógicas (no es exagerado afirmar que la vida de sus personajes de animación recientes es más briosa que la de los tipos de carne y hueso de las últimas décadas). Tomando en cuenta la enorme popularidad que este tipo de cine suscita actualmente y su creciente importancia económica –seis de las veinte películas más taquilleras de 2011 fueron de animación, y otros siete títulos incluían animación de personajes (*Box Office Mojo*)–, autores como Manovich han llegado a argumentar que la animación ha pasado de constituir casi una forma residual dentro de lo cinematográfico a redefinir los conceptos mismos del cine. Según Manovich, el cine digital, «forma particular de animación que usa la imagen real como uno de sus elementos» y, por tanto, determinado por los principios de la animación, ha hecho que el cine se convierta (o vuelva a convertirse) en un subgénero de la pintura (Manovich 5 y 2). Esta argumentación apunta demasiado lejos y se ajusta tan solo al cine digital de grandes efectos especiales, pero refleja el importante desplazamiento en la consideración de la animación dentro del debate teórico del cine y demarca el estatuto de los cines predominantes, estatuto del que debemos ser conscientes en un análisis del cine latinoamericano como ideología o contraideología.

El primer aspecto que llama la atención en el cine de animación 3D realizado en Latinoamérica es su tardía incorporación, sobre todo si se lo compara con lo sucedido en Europa o en Asia. Tras el estreno de *Toy Story* (John Lasseter, Estados Unidos, 1995), la primera película de animación infográfica de la historia del cine, la industria de la animación norteamericana tardó casi tres años en reaccionar, aunque, una vez superado el *shock* inicial, la técnica acabó desbancando en muy pocos años la posición dominante que el largometraje de animación dibujado había tenido hasta ese momento en el cine norteamericano (apellido autor número de página).

El primer largometraje de animación 3D latinoamericano se realizó en 2005, fecha de estreno de *Piratas en el Callao* (Eduardo Schuldt, Perú, 2005). La productora limeña Alpamayo Entertainment es la que introduce la técnica en el continente, y la que enseguida busca una continuidad con el estreno, un año más tarde, de *Dragones: destino de fuego* (Eduardo Schuldt, Perú, 2006) y en, 2008, de *Valentino y el clan del can* (David Bisbano, Perú). Poco después, Eduardo Schuldt realiza con la productora Dolphin Films *El delfín: la historia de un soñador* (Perú 2009). El hecho de que Perú, país con un volumen cinematográfico reducido en comparación con otras cinematografías latinoamericanas, fuera el único productor de animación 3D en América Latina hasta 2009, demuestra el desinterés inicial con el que fue recibida la animación tridimensional en la región. En su conjunto, los cuatro filmes peruanos, de una conceptualización técnica y cinematográfica aún exigua, traslucen una identidad cultural confusa, ya que en ellos los personajes y ambientes presentados cuentan con unos rasgos universales sobre los que luego afloran, injustificadamente a veces, detalles localistas. Por ejemplo, en *Piratas en el Callao* se recrea una serie de elementos históricos del Perú colonial de inicios del siglo XVII, pero el reducido nivel representacional de los espacios genera demasiadas ambigüedades para que

el relato funcione bien en ese plano, lo que hace que el filme oscile continuamente entre la concreta determinación histórica y un relato genérico de aventuras infantiles. Los problemas de indefinición identitaria son también una constante del modelo de animación predominante, un modelo que parte de unos niveles de abstracción bastante elevados y que busca en lo multicultural ese quimérico afán por la *diversidad* al que aludíamos arriba. Pero, en el caso de los cines que siguen ese modelo sin pertenecer a la gran industria, la confusión de géneros y referencias socioculturales surge también por un interés, la mayor parte de las veces frustrado, de aunar lo global y lo local. En la base se encuentra una aceptación sin condiciones, una cierta *sumisión*, en definitiva, de este cine de animación infográfico a los modelos de más éxito que representa la industria norteamericana. Un caso ciertamente ridículo lo constituye el largometraje de animación español *Planet 51* (Jorge Blanco, Javier Abad y Marcos Martínez, España, 2009), que ha dado pie a hablar de una tendencia a la *pixarización*, ya que en él sus productores se esforzaron «en emular los procesos de los competidores [norteamericanos], olvidando, hasta cierto punto, la diferenciación como valor estratégico», llevando así al filme a «caer en un americanismo más exacerbado que el de las propias producciones estadounidenses» (Martín 26 y 31).

La *pixarización*, o lo que es lo mismo, el deseo de emular o medirse con los grandes mogoles de la industria de la animación norteamericana, constituiría para las productoras meta y objetivo para otras empresas, de la misma manera que, para aquellas, el fin último es la asimilación y sobredimensión de la propia realidad. No se trata de un fenómeno nuevo, ya antes de la aparición de la animación infográfica, la animación producida por Walt Disney provocaba un efecto similar, y eso es debido en parte a que Disney «no solo derrotaba a la competencia, sino que la eliminaba, [...] su animación aparecía como la única posible. [...] Su trabajo alimentó la resistencia del público a aceptar propuestas alternativas» (Bendazzi 69). Al igual que Disney, pues, ahora Pixar (que es Disney), DreamWorks y el resto de nuevas *majors* de animación, crean en el público la percepción de que este estilo (dominante) es el único posible, y esto en ocasiones genera, en creadores independientes, un intenso sentimiento de oposición y de revancha que, en Latinoamérica, posee cierto eco indirecto de los Nuevos Cines Latinoamericanos. No está de más recordar que la más fuerte reacción contra el estilo Disney, la productora UPA, surgió precisamente de la disgregación creativa de la compañía tras las represalias por la huelga de 1941 y que, como señala Bendazzi, «la animación artística, en los Estados Unidos y en otros países, nació con la UPA» (133).

Este mismo rechazo hacia los estilos y las técnicas dominantes en animación es el que guía en primera instancia al autor peruano-chileno Jossie Malis, residente en Europa desde mediados de la década del 2000. Malis trabaja, como tantos autores de animación independientes, en el formato del cortometraje, y su obra más destacada hasta la fecha es la serie *Bendito Machine* (España 2006-2012), formada hasta el momento por cuatro cortometrajes independientes pero interrelacionados entre sí. A

nivel argumental, cada episodio muestra el proceso de autodestrucción de sociedades a medio camino entre el tribalismo y la alta tecnología. Sin diálogos ni personajes estables, su estilo visual se basa en los diseños del teatro con marionetas de la isla de Java, una tradición a la que también remitía el cine de Lotte Reiniger. Una buena parte de la iconografía propia de *Bendito Machine* queda establecida por esta combinación entre el maquinismo industrial y las sociedades *primitivas*, que Malis lleva al ámbito estético de las culturas precolombinas, hasta el punto de conformar en conjunto una cosmogonía propia de densas ramificaciones mitológicas. A pesar de su marcada tecnofobia, *Bendito Machine* es a la vez una crítica y un producto característico de la era digital, ya que la serie ha sido producida por medios digitales y ha contado para su difusión exclusivamente con Internet.

Recuperando la línea de nuestra exposición, es solo a partir de 2009 cuando comienza a consolidarse una producción regular de largometrajes de animación 3D en otras partes de América Latina; en concreto, Brasil inicia su producción de animación digital con *O grilo feliz e os insetos gigantes* (Walbercy Ribas, Rafael Ribas, Brasil, 2009); Argentina estrena en 2010 sus tres primeros largometrajes de animación tridimensional, *Plumíferos, aventuras voladoras* (Daniel De Felippo, Gustavo Giannini, Argentina, 2010), seguida de la notable *Cuentos de la selva* (Liliana Romero, Norman Ruiz, Argentina, 2010) y de la coproducción con México e India *Gaturro* (Mariano Chiesa, Argentina, 2010); México estrena en 2011 sus dos primeros largometrajes de animación 3D, el largometraje infantil *Don Gato y su pandilla* (Norman Ruiz, Liliana Romero, Jorge Maestro, 2010) en coproducción con Argentina, y la fantasía religiosa *El gran milagro* (Bruce Morris, México, 2011). Cada uno de estos filmes demuestra, a su manera y con sutiles diferencias entre ellos, la homogeneización de la animación infográfica a nivel mundial, aunque, sin duda, *Plumíferos* es el título que más contradicciones ofrece.

Este filme, de rodaje azaroso y resultados ampliamente insatisfactorios, es reconocido como la primera producción realizada con Blender, un programa de creación de contenidos infográficos gratuito y basado en la filosofía de código abierto (*open-source*). Pero, a pesar de que el largometraje fuera subvencionado por la propia fundación encargada de su desarrollo, con una filosofía de trabajo más cercana a los planteamientos de Creative Commons y, por tanto, al menos teóricamente, al margen de los cánones de la gran industria del ocio, resulta paradójica su entrega a una concepción estereotipada, absolutamente plegada a los cánones frecuentados de la industria de la animación norteamericana. *Plumíferos* y, por tanto, Blender, acababan traicionando su condición de alternativas a los estándares existentes, convirtiéndose simplemente en *software* que compite por reemplazar a los principales referentes industriales.

Otro rasgo común a todo el cine digital, dominante o no, es su carácter de hibridación, su constante apertura a la fusión, aunque esta fusión no sea sino una forma de mantenerse dentro de los límites de *lo mismo*. Lo «híbrido es modelo y

predisposición para llegar a ser y significar, salto, mutación» (La Ferla 131), de la misma manera que la tecnología actual habita en la nube (*on the cloud*), sin una ubicación física y en permanente estado *beta*. Un ejemplo de esto lo encontramos en el largometraje mexicano *El gran milagro*, en el que se parte de una operación de transcodificación genérica –emparentar la tradición del cine religioso mexicano con los medios de animación infográficos– que acaba desbordando los propios límites genéricos del original, al convertir la zozobra espiritual de los tres personajes principales en un enfrentamiento de carácter fantástico-épico con las fuerzas del mal, que intervienen con una presencia física en pantalla, haciendo convivir en el mismo ámbito referentes tan diversos como el metaverso de *Second Life* o la trilogía cinematográfica de *El señor de los anillos* (*The Lord of the Rings*, Peter Jackson, Nueva Zelanda-Estados Unidos, 2001-2003).

En el otro lado, en el de la resistencia, hemos señalado antes una cierta postura, la del autor independiente Jossie Malis, próximo a la irreverencia *cartoon* de Luis Nieto (Viñolo). Es una de las formas de resistencia porque existen también posiciones más parapetadas, menos expuestas y en la retaguardia, y posiciones de una crítica abierta. Este último es el caso del largometraje de Carlos Santa *Los extraños presagios de León Prozak* (Colombia 2010). Santa es uno de los pioneros de la animación experimental de Colombia, y miembro fundacional del colectivo Moebius Anima, al que también pertenecen autores como Cecilia Traslaviña y Ana María Caro. Aunque su filiación artística lo sitúe del lado de creadores de animación experimental como Norman McLaren o Walter Ruttmann, sus obras van más allá de la experimentación formal de estos, porque incorporan una abierta crítica social y artística. *Los extraños presagios de León Prozak* plantea la adaptación del mito fáustico a la realidad contemporánea colombiana. Al inicio del largometraje, el joven artista León Prozak pone su cabeza al servicio del diablo Mefisto Ritalini, lo que sirve a ambos personajes para enzarzarse en una discusión sobre la concepción contemporánea del arte y al autor como excusa para introducir una gran variedad estilística en el filme, que incluye técnicas tan dispares como la tinta sobre papel y acetato, la rotoscopia, la pintura y la arena sobre vidrio, el *cut-out*, el *stop-motion*, el dibujo digital, o la manipulación de imagen real. De forma no casual, a pesar de la gran abundancia de técnicas, el autor rechaza de plano la inclusión de animación digital en el filme, especialmente de infografía. Esta separación tan nítida entre medios artesanales y digitales se fundamenta en el convencimiento de que estas últimas son la máxima representación actual de un ideal de perfección. Sobre esta valoración de lo irregular, lo inacabado e imperfecto, el filme superpone todo un subtexto de crítica social que apunta al clima de violencia en Colombia, y que permite establecer las oportunas relaciones del filme de Santa con las preocupaciones ideológicas y sociales de los Nuevos Cines Latinoamericanos.

Esta breve descripción del panorama de la animación digital en América Latina muestra, a pesar del carácter novedoso y embrionario que esta aún posee, una serie

de rasgos significativos que nos sirven para acercarnos a unas conclusiones sobre la asimilación o el rechazo de la *imagen sometida* por parte de cinematografías que no forman parte de la avanzadilla tecnológica.

HACIA UNA CONCLUSIÓN ENTRE INCLUSIÓN Y DIALÉCTICA

Efectivamente, en este examen de la breve historia de la animación digital en América Latina hemos hallado, bajo formas específicas, aspectos que señalábamos al principio de nuestra exposición. Por una parte, en la pionera producción peruana observamos el conflicto no resuelto de la relación entre identidades, el intento de reproducir los esquemas de éxito norteamericanos yuxtaponiendo aislados matices de la historia y el mito vernáculos. De la misma manera, en la reciente producción mexicana especialmente, el fenómeno de la hibridación diluye los intermitentes afanes identitarios en los síntomas de la tendencia global: la autorreferencialidad del cine dominante, con sus constantes guiños a la cultura de masas de otras épocas, sus cruces de géneros, etc. También, en el cine de animación digital argentino, la contradicción no asumida aparece en el uso de una tecnología asociada al *software libre* que se doblega a los presupuestos y a las formas del cine convencional. Pero, por otra parte, sobre todo en Colombia, localizamos una resistencia consciente a los modelos de la gran industria desde una revisión de los mitos populares y en clara filiación con los ideales de los Nuevos Cines Latinoamericanos.

Si leemos este trazado desde nuestra tesis principal, la del sometimiento de la imagen como símbolo de las sociedades avanzadas, en América Latina podemos hallar esa misma tendencia y también la opuesta. Ahora bien, ¿en qué medida esa tendencia a la *imagen sometida* se entronca con la tradición latinoamericana? Es decir, ¿el control sobre la imagen en el Sur procede del mismo desarrollo en las formas de mirar y de ver del Norte, o se trata simplemente de una asimilación de este por parte de aquel? ¿En qué medida también la oposición y la resistencia han identificado ese dominio sobre la imagen como una herramienta de poder de unas sociedades y mercados sobre otros?

Aunque este contraste entre asimilación y resistencia se produce también en otras regiones geográficas, su carácter es mucho más marcado en América Latina. Esto se debe, en parte, a una persistencia del mito popular —a la que contribuyen tanto la presencia foránea en las producciones cinematográficas latinoamericanas, que mantienen su afán por preservar una *identidad* desde fuera, como un movimiento de resistencia—, pero aquel contraste surge también de una cierta vigencia de los manifiestos cinematográficos de los años sesenta, que redefinieron una mitología cinematográfica forjada en las décadas anteriores y consolidaron una imagen del cine latinoamericano fuera de sus fronteras. Es decir, las potencias internas y externas confluyen para consolidar una identidad en la que el mito antiguo y el mito nuevo se asocian de alguna manera.

No obstante, hay quienes que, como Deleuze, han intentado desenmascarar la supuesta conciencia de aquel cine revolucionario. De ser esto cierto, no sería tan marcada la diferencia entre la postura asimiladora y la repeledora, ya que en ambas estaría ausente una auténtica conciencia. Reproducimos aquí la cita de Deleuze, a pesar de su extensión y de estar escrita en 1985, porque en ella es posible reconocer la pervivencia del ideario de los Nuevos Cines y su contribución a la identidad del cine latinoamericano :

«[...] ya no hay ‘línea general’, es decir, evolución de lo Antiguo a lo Nuevo, o revolución que dé un salto del uno al otro. Hay más bien, como en el cine de América del Sur, una yuxtaposición o una compenetración de lo antiguo y lo nuevo que ‘compone un absurdo’, que toma ‘la forma de la aberración» (Schwarz). Lo que reemplaza a la correlación de lo político con lo privado es la coexistencia hasta el absurdo de etapas sociales muy diferentes. De este modo, en la obra de Glauber Rocha, los mitos del pueblo, profetismo y bandidismo, son el envés arcaico de la violencia capitalista, como si el pueblo volviera y redoblara contra sí mismo, en una necesidad de adoración, la violencia que él sufre por otra parte (*Dios y el diablo en la tierra del sol* [Brasil, 1964]). La toma de conciencia está descalificada, bien sea porque se cumple en el aire como entre los intelectuales, bien sea porque está comprimida en un hueco [...]. ¿Qué queda entonces? El más grande cine ‘de agitación’ que se haya hecho nunca: la agitación ya no emana de una toma de conciencia, sino que consiste en ‘poner todo en trance’, el pueblo y sus amos, y la cámara misma, empujar todo a la aberración, para comunicar las violencias entre sí tanto como para hacer pasar el asunto privado a lo político, y el asunto político a lo privado (*Tierra en trance* [Brasil, 1967]). De ahí el singular aspecto que asume en Rocha la crítica del mito: no se trata de analizar el mito para descubrir su sentido o su estructura arcaicos, sino de referir el mito arcaico al «estado de las pulsiones en una sociedad perfectamente actual, el hambre, la sed, la sexualidad, la potencia, la muerte, la adoración» (289-90).

En la nueva resistencia latinoamericana al cine digital de animación dominante no se reconoce, esa agitación ajena a la conciencia que Deleuze atribuye a Rocha y a sus correligionarios. Se da más bien una avisada oposición a los modelos de la gran industria, un lúcido antagonismo. El reto de esta resistencia consiste en no incidir en una simple reacción formal recurriendo a los tópicos estilísticos asociados a lo *auténtico*, sino en hallar formas de expresión genuinas a través del nuevo medio y más allá de las ideologías supuestas (desde fuera) o autoimpuestas (desde dentro). Aunque, por otra parte, sí es cierto que esta resistencia tampoco se entrega a un análisis del mito y de su sentido sino, como en Rocha, a un «referir el mito arcaico al estado de las pulsiones en una sociedad perfectamente actual», tomando conciencia de la tecnología y del uso que la estética industrial dominante hace de ella para someter a las imágenes.

La *imagen sometida* es una tendencia asociada a los modos de percibir y de crear de las sociedades tecnológicamente avanzadas. Es una disposición socializada

recogida por una industria muy sensible a las mentalidades y las percepciones de la mayoría, que posee, incluso, medios para captar y cuantificar esas percepciones, esos *insights*. Como propensión, pues, procede tanto de los que crean como de los que perciben, porque unos y otros se hallan insertos en la misma mentalidad. La gran industria, que busca el éxito en el número, consolida esta tendencia fomentando el modelo tecnológico-estético que más se ajusta a ella. Que el cine de animación hoy se esté convirtiendo en el eje de esa industria y en el núcleo de la definición del cine tiene que ver con esto porque, dentro del cine digital, la animación es la forma que permite un mayor dominio y control sobre la imagen, un mayor sometimiento de esta por medio de una tecnología patente, de una tecnología que ejerce de verdugo, o quizás, más bien, de gladiador forzado a reducir a su contrincante en el nuevo circo de las masas.

Que las industrias menos desarrolladas reproduzcan los modelos de las industrias más avanzadas es algo que ha ocurrido siempre. Cuando esto sucede, aquella tendencia de la que hablamos se propaga y se globaliza afectando a sociedades que la asimilan de una manera diferente, porque ahora el efecto crea la causa al remitir a ella; es decir, las formas asociadas a la imagen sometida, a su estética y a su estilo, ahora generan la tendencia a someter las imágenes. Esto ha sucedido en el cine de animación digital latinoamericano y en otros como el europeo, que han asimilado el modelo de la industria norteamericana, como hemos visto, pero, lo más característico del primero, y es esta la razón por la que nuestro análisis se ha dirigido a esa zona, ha sido su especial identificación con la resistencia a modelos predominantes.

No hemos hallado en este continente, sin embargo, una fuerza de resistencia tan amplia y consciente como se podría suponer, y hemos podido comprobar que la asimilación implantada ha sido más extensa, aunque pretendiera redimirse, en algunos casos, con referencias a la identidad local. Existe una cierta *imagen disidente*, como la que encontramos en Colombia, que parece ser tan consciente de sus mitos como del poder de la industria dominante. Esta resistencia (porque ante un dominio intenso cualquier diferencia termina configurándose como disidencia) mantiene la asociación entre arte e imperfección de la que hablara Arnheim en los años treinta (la imperfección hace al arte), aunque esta *imperfección* no es ya la que usualmente se asocia al cine social latinoamericano, sino la de la factura de las artes *artesanales* frente a las artes *digitales*.

Sucede también que, si el cine de la era audiovisual fomentó una *desacralización* de la imagen cinematográfica, como hemos señalado, algo que se agudiza aún más en la era digital, el cine de resistencia dentro de esta última parece buscar una nueva *sacralidad* de la imagen diferente de la del cine que llamamos clásico. Este intento de restitución del aura se plantea fundamentalmente como una abierta lucha contra los usos de la tecnología, en unos términos que vuelven a traer a primer plano las conocidas tesis de Benjamin de 1936. Esa lucha contra lo tecnológico se opera, como ha sucedido muchas veces antes, desde *una vuelta a lo artístico*, es decir, desde

una vuelta a las formas del arte previas a la inserción de lo estético en lo masivo y lo tecnológico. Arte y tecnología, asociadas a la gran industria, se presentan como sendas inversas que dirigen los pasos respectivamente hacia un pasado y un futuro igualmente míticos.

REFERENCIAS

- Adorno, Theodor W. *Teoría estética*. Trad. Jorge Navarro Pérez. Madrid: Akal, 2004. Medio impreso.
- Arnau Roselló, Roberto. «Relaciones entre imagen y poder: de la apariencia al panoptismo. Conceptos de base». Fecha de ingreso: 16 de abril de 2012. <<http://dx.doi.org/10.3239/9783640778409>>. Sitio web.
- Bazin, André. *¿Qué es el cine?* Trad. de José Luis López Muñoz. Madrid: Rialp, 1966. Medio impreso.
- Bendazzi, Giannalberto. *Cartoons. 110 años de cine de animación*. Madrid: Ocho y Medio, 2003. Medio impreso.
- Borges, Jorge Luis. *El Aleph*. Madrid: Galaxia Gutenberg / Círculo de lectores, 1999. Medio impreso.
- Box Office Mojo*. Fecha de ingreso: 1 de abril de 2012. <<http://boxofficemojo.com/yearly/chart/?yr=2011>>. Sitio web.
- Calabrese, Omar. *La era neobarroca*. Trad. Anna Giordano. Madrid: Cátedra, 1989. Medio impreso.
- Casetti, Francesco. *Teorías del cine*. Trad. de Pepa Linares. Madrid: Cátedra, 1994. Medio impreso.
- Darley, Andrew. *Cultura visual digital. Espectáculo y nuevos géneros en los medios de comunicación*. Trad. Enrique Herrando y Francisco López. Barcelona: Paidós, 2002. Medio impreso.
- Debord, Guy. *La sociedad del espectáculo*. Trad. José Luis Pardo. Valencia: Pre-Textos, 2003. Medio impreso.
- Deleuze, Gilles. *La imagen-tiempo. Estudios sobre cine 2*. Trad. Irene Agoff. Barcelona: Paidós, 1987. Medio impreso.
- Flusser, Vilém. *Una filosofía de la fotografía*. Trad. Eduardo Molina. Madrid: Síntesis, 2001. Medio impreso.
- García Espinosa, Julio. «Por un cine imperfecto». *Hojas de cine: testimonios y documentos del Nuevo Cine Latinoamericano: Volumen III*. Ed. Fundación Mexicana de Cineastas. México: UNAM, 1988. Número de páginas del capítulo. Medio impreso.
- . «Meditations on Imperfect Cinema... Fifteen Years Later». *New Latin American Cinema. Volume One: Theory, Practices and Transcontinental Articulations*. Comp. Michael Martin. Detroit: Wayne State University Press, 1997. Medio impreso.
- La Ferla, Jorge. *Cine (y) digital. Aproximaciones a posibles convergencias entre el cine-matógrafo y la computadora*. Buenos Aires: Manantial, 2009. Medio impreso.

- Lazo, Pablo. «La perversión semántica de las imágenes en una sociedad multicultural». *Sociedades icónicas. Historia, ideología y cultura en la imagen*. Coord. Diego Lizarazo. México: Siglo XXI, 2007. Medio impreso.
- Manovich, Lev. «What is digital cinema?». Fecha de ingreso: 18 de abril de 2012 <<http://www.manovich.net/TEXT/digital-cinema.html>>. Sitio web.
- Martín Núñez, Marta. «Planet 51 o la pixarización de la industria de animación española». *L'Atalante: revista de estudios cinematográficos* 10 (2010). 26-31. Medio impreso.
- Münsterberg, Hugo. *Hugo Münsterberg on film. The Photoplay: A Psychological Study and Other Writings*. Ed. Allan Langdale. Nueva York: Routledge, 2002. Medio impreso.
- Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo*. Fecha de ingreso: 17 de abril de 2012: <<http://bit.ly/RpFWpR>>. Sitio web.
- Quintana, Àngel. *Después del cine. Imagen y realidad en la era digital*. Barcelona: Acanalado, 2011. Medio impreso.
- Reuters. ABC News. «Disney Western cartoon end of the hand-drawn breed». Fecha de ingreso: 18 de abril de 2012: <<http://bit.ly/qrYbHj>>.- Sitio web.
- Riambau, Esteve: *Hollywood en la era digital*. Madrid: Cátedra, 2011. Medio impreso.
- Roig, Antoni. *Cine en conexión. Producción industrial y social, en la era 'cross-media'*. Barcelona: UOC, 2009. Medio impreso.
- Silverman, Kaja. *El umbral del mundo visible*. Trad. de Alfredo Brotons. Madrid: Akal, 2009. Medio impreso.
- Stam, Robert. *Teorías del cine*. Trad. Carles Roche. Barcelona: Paidós, 2001. Medio impreso.
- Viñolo Locuviche, Samuel. «Carlitopolis o el escamoteo de un ratón. La relectura del *cartoon* contemporáneo desde el cine de los orígenes». *Con A de Animación*. Fecha de ingreso: 18 de abril de 2012: <<http://bit.ly/128ENos>>. Sitio web.

La fotografía digital como una estética sociotécnica: el caso de la Iphoneografía

Digital Photography As Sociotechnical Aesthetics: The Case Of The Iphoneography

Edgar Gómez Cruz
Universidad de Leeds, Inglaterra
E.Gomez@leeds.ac.uk

- **Resumen** · Se presenta el esbozo de una agenda de investigación que se erige como continuación de un proyecto de redefinición de la fotografía, desde la ciencia social, como un objeto de estudio más allá de su carácter representacional o semiótico. La propuesta se fundamenta en los hallazgos de un estudio sobre prácticas fotográficas que utilizó el método etnográfico. En la primera parte se plantea el marco teórico, problematizando a la fotografía como representación y reformulándola desde su materialidad, uso y tecnologías, para definirla como una red sociotécnica que se visibiliza en prácticas. La segunda parte describe la relación entre la fotografía y el establecimiento de una propuesta estética a través de las prácticas que la constituyen, para después centrarse en Iphoneografía. Finalmente, se establecen cuestionamientos.
Palabras clave: fotografía, Iphoneografía, representación, fotografía y sociedad, redes sociales.

- **Abstract** · The following paper presents the beginning of a research agenda that emerges as a project of redefining photography, from Social Sciences, as an object of study beyond its representational or semiotic character. The purpose of this text, then, extends and builds on the result of the study of photographic practices using ethnographic methodology. This article is divided into three parts: First, the article presents the theoretical framework used to develop our approach to photography, which question photography as representation, and reformulates its materiality, its uses and technologies so as to define photography as a socio-technical network which appears in certain practices. The second part describes the relationship between photography and the establishment of an aesthetic proposal through its constituent practices, so as to focus on Iphoneography. Finally, the third part organizes a series of future questions, rather than conclusions, proposed as the beginning of the mentioned start of our research agenda.

Keywords: Photography, Iphoneography, Sociotécnica, Photography and Society, Social Networks.

LA FOTOGRAFÍA MÁS ALLÁ DE LA REPRESENTACIÓN

La gran mayoría de los trabajos que existen sobre fotografía centran su discusión en el análisis de la imagen como representación, es decir, en su mensaje o significado. Este texto se sitúa, por el contrario, dentro de un análisis sociológico sobre la agencia fotográfica en la vida cotidiana, una cuestión teórica todavía pendiente (de Miguel y Ponce de León), y especialmente sobre la fotografía digital. De esta manera, el presente texto busca tender un puente entre los estudios de comunicación y culturales, la sociología del arte y los estudios sociales de tecnología, utilizando una herramienta que resulta de utilidad: la teoría de las prácticas.

Se propone, entonces, extender la idea de la imagen como texto a una idea de la imagen como materialización de una parte de la agencia fotográfica, que no se reduce a la fotografía ni se centra necesariamente en ella. Es decir, estudiar a la fotografía como práctica de acción y no como un «índice», «mime» o «lenguaje». Esta idea no es nueva y parece haber una corriente en los estudios de los medios que vira justamente hacia esta posición. Por ejemplo, Couldry propone un nuevo paradigma que no «se centre directamente sobre el texto mediático o la producción económica de los medios» (116) sino que «trate a los medios como un conjunto abierto de prácticas, relacionadas a, u orientadas alrededor de, los medios» (117); paradigma que ha ido consolidándose en los estudios sobre medios y «nuevos medios» (Bräuchler y Postill). En ese sentido, el estudio de la fotografía, aun con sus propias características, puede entenderse desde estas aproximaciones en tanto que producto cultural.

Aunque la relación entre el objeto fotográfico y la mirada como proceso de construcción simbólica sigue estando vigente como una preocupación importante, los cambios en la práctica fotográfica, con la tecnología digital, generan nuevas relaciones con la materialidad de la imagen, las redes en las que se inserta y los nuevos usos que se hacen de ella. Esta propuesta teórica se sitúa en el vértice de tres aproximaciones: los estudios antropológicos sobre la fotografía, los estudios de ciencia y tecnología y la teoría de las prácticas.

Elizabeth Edwards, en un pequeño pero conciso texto titulado *Las prácticas sociales como una teoría de la fotografía*, reflexiona sobre los estudios antropológicos sobre fotografía en los últimos tiempos. Esta autora señala que:

Han empezado a surgir nuevas perspectivas teóricas sobre la fotografía que la definen, ya no como una esencia abstracta, sino como una práctica que puede ser entendida a través de cuestiones vinculadas con las relaciones entre las personas y las cosas, entendidas estas como mutuamente constitutivas de la experiencia y la praxis social (101).

Los trabajos que utilizan esta perspectiva, continúa Edwards, no buscan sustituir:

[...] las preocupaciones teóricas y ontológicas como la deixis y el rastro, o como las cualidades significantes de las imágenes, pero sí que complican y extienden las formas

en que podemos pensar sobre las fotos y, de una forma crucial, los modos en que se produce la intersección entre dichas ideas y lo social, lo cultural y lo material (101).

Este enfoque da un giro hacia el entendimiento de la fotografía desde su materialidad y fenomenología, y «privilegia analíticamente lo experiencial por encima de lo semiótico» (104).

De esta manera, la aproximación al estudio de la fotografía aporta tres elementos clave para problematizar a la fotografía como representación: la reflexión de la fotografía en contextos de uso y producción, atender a la materialidad de las imágenes y una «mirada de extrañamiento» ante la práctica fotográfica, tan cotidiana y común.

Una propuesta distinta, pero complementaria a la anterior, es la elaborada por el filósofo Patrick Maynard. Según este autor, no se puede entender a las fotografías como representaciones sin entender, primero, a la fotografía como tecnología; cuestión parecida a la planteada por Lister cuando dice que:

La manera de pensar la naturaleza de la fotografía a través de las fotos y la prioridad concedida a la fotografía como imagen y signo por encima de la fotografía como tecnología [...] se hace eco de un prejuicio mucho más extendido, un punto débil en el seno de las humanidades —en realidad, en el seno de los estudios de las formas culturales y de los medios de todo tipo. Nos referimos a la subestimación del papel de la tecnología en las historias y las teorías del arte, de los medios de comunicación y de la fotografía (235).

Maynard lleva este argumento al extremo al estudiar a la fotografía como una más de una serie de foto-tecnologías:

La fotografía es un conjunto de tecnologías para usar luz y radiaciones similares, para hacer imágenes físicas, permanentes o transitorias en superficies receptoras (químicas o electrónicas), mediante emisores y moduladores de la radiación. La modulación incluye refracción, difracción, reflexión, transmisión, bloqueo, filtraje y como operaciones ópticas. Los receptores son superficies físicas, marcadas ya sea permanente o transitoriamente como pantallas de receptoras (98).

En su texto *The Engine of Visualization*, ahonda y explica a fondo su propuesta. Para Maynard, y lo recuerda continuamente, la fotografía es una tecnología y, como toda tecnología, sirve para «amplificar nuestros poderes de hacer cosas» (15). La fotografía, señala, amplifica dos poderes en particular: el poder de imaginar cosas y el poder de detectar cosas. La clave es que la fotografía, como muchas otras herramientas, puede hacer que varias de sus posibilidades interactúen unas con otras simultáneamente de formas útiles. Partiendo de este punto de vista, desarrolla el proyecto de entender a la fotografía como una tecnología que, para evolucionar, no solo ha dependido de sus usos sociales, sino que se ha nutrido de diversas innovaciones tecnológicas. Según Maynard, se debe estudiar a la fotografía como se estudiaría un molino de viento. La fotografía, de este modo, es solo una de las muchas posibles foto-tecnologías. Para el autor, las foto-tecnologías son tecnologías

capaces de detectar la presencia de luz y, en algunas ocasiones, como es el caso de la fotografía, marcar la presencia de esta luz sobre alguna superficie. Sin embargo, la fotografía tiene una capacidad extra: no solo detecta la luz y marca su presencia sobre una superficie, sino que esa combinación puede «describir» y «representar» aquello que genera las perturbaciones en la recepción de la luz. De esta forma se combina con otro de nuestros poderes: el poder de imaginar.

LA FOTOGRAFÍA COMO RED SOCIOTÉCNICA

Una red sociotécnica podría definirse como un ensamblaje de componentes materiales y no materiales, discursivos, tecnológicos y sociales que dota de sentido y se configura a través de prácticas (Bijker, Hughes y Pinch). El entendimiento de la fotografía como red sociotécnica se sitúa en el vértice de varias aproximaciones teóricas, donde la clave común, y que resulta fundamental de expresar aquí, es la renuncia explícita a las explicaciones deterministas, ya sean tecnológicas o sociales:

Lo técnico está construido socialmente, tanto como lo social está construido técnicamente. Todos los ensamblajes se mantienen unidos tanto por lo técnico como por lo social: [...] lo sociotécnico no debe ser tratado simplemente como una combinación de factores sociales y técnicos. Es algo *sui generis*. En lugar de artefactos, nuestra nueva unidad de análisis es ahora el «ensamblaje sociotécnico». [...] La sociedad no está determinada por la tecnología, ni la tecnología está determinada por la sociedad. Las dos emergen como dos caras de una misma moneda sociotécnica durante el proceso de construcción de los artefactos, los hechos y los grupos sociales relevantes (Bijker 273-4).

De esta forma, sigo la propuesta de Larsen, un autor que ha elaborado estudios sobre fotografía digital, quien plantea que: «La fotografía digital es una red tecnológica compleja en construcción en lugar una sola tecnología fijada» (142). La «novedad» de la fotografía digital, continúa, relaciona por un lado: «la digitalización de las imágenes, la convergencia de los medios y las nuevas actuaciones de la socialidad (relacionadas con cambios sociales más amplios que se dan a través de redes de socialidad a distancia en tiempo real y colaborativas)» (143). De esta forma, Larsen amplía el contexto mediante el cual se entiende a la fotografía digital, introduciendo como concepto teórico clave para su estudio el de la tecnología. El autor entiende a la fotografía como una red compleja que genera una agencia compartida:

Las tecnologías son híbridos. Desde esta posición la fotografía es tan evidentemente material y social, objetiva y subjetiva, es decir, heterogénea. Es una compleja amalgama de tecnología, discurso y prácticas. La agencia fotográfica es un efecto relacional que se da cuando una red heterogénea de humanos y no humanos toma lugar (145).

Con esta perspectiva, también se evita caer en posibles determinismos ya que nunca hay un elemento que determine directamente a otro, sino que se trata de un proceso en constante evolución e interarticulación. Si bien se hace énfasis en la fotografía como una serie de tecnologías, lo que se propone aquí no es elaborar un

estudio sobre su desarrollo técnico sino sobre las redes sociotécnicas que se materializan en prácticas de fotografía digital y, al mismo tiempo, cómo estas prácticas de fotografía digital consolidan y estructuran redes sociotécnicas más amplias y, en última instancia, el significado de lo que es fotografía.

LA FOTOGRAFÍA COMO PRÁCTICA

El concepto de prácticas resulta útil para entender tanto la formación de una red sociotécnica como la forma en la que esta evoluciona. Schatzki, en la introducción al libro que coeditó, propone situar a las prácticas como «el fenómeno social fundamental» (11), el objeto de estudio de los estudios sociales, y, aunque el autor reconoce que no existe una «teoría de las prácticas» unificada y clara, sino que se trata más de una familia de concepciones, lo que tienen en común todas ellas, en su opinión, es que «las prácticas son el lugar donde el entendimiento se estructura y se hace inteligible» (12). Por ello, «Mediante los entendimientos e inteligibilidades que portan, las prácticas son el dominio donde la mentalidad / actividad de la sociabilidad y el individuo se organizan y enlazan» (13). Es decir, en lugar de explicar los «hechos sociales» o la creación de sentido mediante la interacción, la orientación de las prácticas no analiza «entidades ontológicas, procesos fundacionales, partes de la sociedad, estructuras sociales, sistemas culturales, mecanismos de comportamiento o facultades cognitivas», sino que entiende que estos son «logros situados por parte de las partes cuyas prácticas locales ‘ensamblan’ las escenas recurrentes de acción que forman una sociedad estable» (140). En ese sentido, y trasladando la propuesta al estudio de la fotografía, los «usos sociales» de la fotografía serían precisamente las consolidaciones de determinadas prácticas continuadas en el tiempo, lo que daría como resultado la «significación social» de la fotografía.

En un texto que contextualiza e introduce la teoría de las prácticas en el conjunto de la teoría social, Reckwitz define las prácticas como:

Una forma rutinizada en la que los cuerpos son movidos, los objetos manejados, los sujetos tratados, las cosas descritas y el mundo es entendido. El decir que las prácticas son «prácticas sociales» es de hecho tautológico: una práctica es social como lo es el «tipo» de comportamiento y entendimiento que aparece en diferentes localidades y diferentes puntos del tiempo y que es portado por diferentes cuerpos/mentes (250).

La relevancia de esta aproximación hace que se discuta un «viraje hacia las prácticas» en las ciencias sociales (cfr. Schatzki, Knorr-Cetina y Von Savigny). La adopción de una teoría de las prácticas, desde un punto de vista sociológico, tiene varios méritos ya que:

No depende de las presunciones de las elecciones individuales, ni de las de actos racionales o de la expresión de la identidad personal. Las teorías de prácticas también comprenden nociones de conducta no instrumentalistas, enfatizando el rol de la rutina por un lado, y de la emoción, la corporalización y el deseo en el otro (Warde 16).

La aproximación del estudio de las prácticas resulta útil para integrar, como un todo indivisible, las tecnologías y sus usos: «Para la teoría de las prácticas, los objetos son necesariamente componentes de muchas prácticas –tanto como actividades corporales y mentales indispensables» (Reckwitz 252). Por lo que hay un creciente número de trabajos, desde la teoría de las prácticas, que tratan específicamente el tema de la fotografía (Larsen; Tinkler; Shove & Pantzar). En resumen, las prácticas fotográficas incluyen todas aquellas rutinas de preparación, producción, uso y socialización de las imágenes fotográficas, así como el significado que para determinado grupo tienen. Es decir, de lo que se trata es de estudiar las prácticas, tanto de producción como de uso de las imágenes, así como la forma en la que las personas se suman a una determinada práctica y cómo la integran en su vida cotidiana.

REDES SOCIOTÉCNICAS Y ESTÉTICAS FOTOGRAFICAS

En un texto anterior (Gómez Cruz y Meyer), se planteaba que la fotografía, como red sociotécnica, ha estado siempre en una temporalidad pendular. En dicho texto se proponía delimitar estas temporalidades en cinco fases distintas, cada una de las cuales representaba una relación específica entre las prácticas de producción de imágenes, las tecnologías utilizadas para ello, los discursos sobre dichas prácticas y las estéticas dominantes. Si bien estas etapas son más un ejercicio cuya delimitación parece forzada y problemática, el objetivo no es construir una historia de la fotografía, sino evidenciar los elementos claves en distintos momentos de dicha historia que es más fluida y compleja que lo que aquí se propone.

En la primera etapa, la pionera a partir de la invención de la fotografía, esta se establecía como un avance científico para la reproducción fidedigna de la realidad. Fontcuberta apunta que «lo que conocemos comúnmente como fotografía solo cristaliza a principios del siglo XIX porque es justamente en ese momento cuando la cultura tecnocientífica del positivismo requería un procedimiento que certifique la observación empírica de la naturaleza» (61). Las características de las tecnologías utilizadas para la creación de imágenes, especialmente cambiantes en esta etapa, eran por demás sofisticadas. Se requería de conocimientos precisos, de equipos grandes y pesados y la estética fotográfica tenía limitaciones obvias de tiempos y formas. Por citar un ejemplo: el tortuoso tiempo que se requería para hacer un retrato debido a la sensibilidad de los químicos. De esta manera, es sobre todo el paisajismo el que sobresale en esta primera etapa.

La segunda etapa se inicia cuando George Eastman introduce la cámara Kodak, a principios del siglo XX y con ello se genera un mercado masivo para la fotografía, que hasta ese momento estaba reservada para amateurs, entusiastas, viajeros y profesionales cualificados. La fotografía, que solía necesitar de una «habilidad técnica» (y que por lo tanto, en el contexto histórico era mayoritariamente masculina, altamente especializada y orientada por la clase social), alcanzó a distintos grupos y comenzó a crearse un «público» masivo para la fotografía, incrementándose exponencialmente

el número de personas que hacían fotografías (Oliver; Jenkins; Coe y Gates). De esta forma, empezaba a tomar forma el mercado de la fotografía: «el mercado amateur fue explorado, extraído y construido a partir de grupos sociales heterogéneos que no existían como tales antes de Eastman. Los nuevos amateurs y la cámara Eastman se *co-produjeron* entre sí» (Latour 117). Esta situación trajo como consecuencia la creación de nuevas formas de expresión visual, por ejemplo las llamadas «*snapshots*», es decir, imágenes «casuales» y «hechas en casa» cuya única pretensión era generar recuerdos de momentos buenos y felices dentro del ámbito familiar (Chalfen; Hirsch y Rose). Es en esta segunda etapa que comienzan a establecerse ciertas divisiones que durante muchos años sustentaron el entendimiento social de la fotografía (y la estética fotográfica): la separación entre amateurs y profesionales, fotografía artística y casera, el fotoperiodismo como una rama específica del periodismo, etc.

En la tercera etapa, una que podríamos denominar de estabilización, la fotografía alcanzó prácticamente a todo el mundo y tomaron forma los campos específicos de la fotografía. Se consolidaron circuitos delimitados y cánones, tanto visuales como formales, en la creación fotográfica de las divisiones antes mencionadas. La fotografía artística tenía sus galerías, revistas especializadas, libros, curadores y profesionales que la validaban como tal. Los amateurs se erigían como un grupo conocedor de la técnica pero sin acceso a los códigos de la elite fotográfica y que se organizaban en «clubes de cámaras» (Schwartz). Para la fotografía casera, se estableció lo que Chalfen denominó: «Cultura Kodak». Sarvas y Frohlich señalan que el *Modelo Kodak* se componía de tres elementos: «La tecnología (rollos de película y una cámara simple), un modelo de negocio (vender carretes y un servicio de revelado e impresión), y una práctica (capturar imágenes de los miembros de la familia y los eventos familiares)» (16). Dichos elementos «establecieron una Cultura Kodak en el siglo xx y siguieron siendo la forma dominante de la fotografía por casi un siglo» (16). En la Cultura Kodak, solo era fotografiable aquello que se quería hacer perdurar en la memoria: ocasiones especiales, momentos únicos, personas determinadas. Por ello, Bourdieu reflexionaba sobre lo que los campesinos de Lesquire consideraban digno de fotografiarse: «no se fotografía lo que se tiene enfrente todos los días», decían al mostrárseles una fotografía artística en donde aparecía la hoja de un árbol (72). De esta manera, en la vida cotidiana, este acercamiento a la fotografía, casi desde un punto de vista ritualístico, hacía que las imágenes fotográficas funcionaran como objetos simbólico-culturales para la cohesión de un grupo social como la familia, los amigos cercanos o los compañeros de trabajo. Bourdieu se refiere a la «función familiar» de la fotografía como aquella que busca: «solemnizar y eternizar los grandes momentos de la vida familiar, y reforzar, en suma, la integración del grupo reafirmando el sentimiento que tiene de sí mismo y de su unidad» (57). Cuestión también documentada por otros autores como Chalfen o Slater.

La cuarta etapa comienza a tomar forma con la emergencia de las cámaras digitales; nuevos actores empresariales aparecen y se consolidan mientras que Kodak,

después de casi un siglo de ser casi sinónimo de fotografía, se va a la bancarrota. Los límites institucionales de la fotografía comienzan a desdibujarse y se generan circuitos híbridos donde confluyen fotógrafos profesionales, amateurs, fotoperiodistas y fotografías caseras (por ejemplo, Flickr o Facebook). Pero, sobre todo, lo que sucede es un regreso al control que, en la primera etapa, los fotógrafos y fotógrafas tenían sobre el proceso completo de producción de imágenes. Así, ciertos usos como el autorretrato (Ardèvol y Gómez Cruz) o la distribución de imágenes sexuales en plataformas de libre acceso, desestabilizan también conceptos sociales más amplios como público y privado (Lasén y Gómez Cruz).

LA IPHONEOGRAFÍA COMO RED SOCIOTÉCNICA

La quinta fase, propuesta por Gómez Cruz y Meyer, llega con la incorporación de las cámaras en los teléfonos celulares. Por un lado, la cámara fotográfica deja de ser el instrumento básico para la captura de imágenes, por otro, se combinan dos instrumentos muy poderosos pero hasta entonces separados: un dispositivo de captura de imágenes y un dispositivo de comunicación. De esta forma, no solo la producción y procesamiento, sino también la difusión y exhibición, podían hacerse desde el mismo aparato. Así, la inmediatez, la conectividad y la capacidad de tomar, borrar, elegir y enviar, casi en tiempo real, una fotografía, generaron prácticas que cambiaron el objeto de lo fotográfico (Okabe e Ito) y crearon «identidades fotográficas» nuevas como los fotobloggers (Cohen). Ahora bien, el primer dispositivo que logró, mediante su identidad corporativa y su modelo de negocio (las apps), convertir al teléfono celular en un dispositivo fundamentalmente de creación de imágenes móviles y «sociales» fue el Iphone. La página de intercambio y exhibición de fotografías flickr.com, que en su momento fue la más importante por número de usuarios y dinámicas, lleva un par de años mostrando la cámara más usada para tomar fotografías: el Iphone. De esta forma, no resulta casual que, en la presentación de la actualización del Iphone 4, Steve Jobs haya presentado al teléfono como «una preciosa leica vieja».

La creación de una red sociotécnica de fotografía relacionada exclusivamente con un dispositivo se debió no solo a las potentes aplicaciones que surgieron para el procesamiento de imágenes, sino a la conjunción de estas aplicaciones con una conectividad constante (el Iphone fue el primer dispositivo cuyo contrato de permanencia exigía una conexión de datos). Así, surgieron coyunturas sociotécnicas que posibilitaron el éxito de aplicaciones como Instagram, recientemente adquirida por Facebook por mil millones de dólares, y quizá el paradigma de la fotografía móvil por su combinación de dos elementos claves: estética(s) preconstruida(s) y la posibilidad de compartir instantáneamente. Como se mencionó anteriormente, el campo fotográfico parece haberse desestabilizado, complejizándose dicotomías como amateur / profesional (Gómez Cruz, *Profesionales y amateurs*). Precisamente una de las arenas donde estas luchas simbólicas se gestan es en el uso de la fotografía móvil como un movimiento artístico.

Mientras que existen claras controversias, lo cierto es que una gran cantidad de personas, tanto profesionales como amateurs, han adoptado, especialmente el Iphone como marca, como un instrumento clave en la producción de imágenes y discursos sobre esas imágenes. Así, aparecen blogs especializados, circuitos propios y, sobre todo, los circuitos tradicionales de la fotografía como galerías y revistas especializadas, utilizan el concepto para referirse a un tipo de movimiento artístico híbrido que se compone tanto de profesionales como de amateurs y que parece tener elementos particulares de entre los cuales vale la pena destacar dos: por un lado el uso de aplicaciones (apps), y por otro el componente de intercambio y exhibición implícito en el concepto mismo. Cuestiones que se detallarán a continuación.

LAS APPS COMO UNA ESTÉTICA PRECONSTRUIDA

Manovich apunta que los pioneros de la computación, que diseñaron los sistemas sobre los que hoy se sustentan los programas de edición de imágenes, video, lenguajes de programación, etc., «son importantes artistas de nuestro tiempo. Quizá los únicos artistas que son realmente importantes y que serán recordados de este periodo histórico» (22). Continúa diciendo:

Es momento de que tratemos a las personas que han articulado ideas fundamentales sobre la interacción entre humanos y computadoras como los mayores artistas modernos. No solo ellos inventaron nuevas formas de representar cualquier dato (y por lo tanto, por *default*, todos los datos que tengan que ver con «cultura») sino que han radicalmente redefinido nuestras interacciones con todos los datos de la vieja cultura. (23)

Más allá de la grandilocuencia de su postura, Manovich plantea una cuestión que parece clave, la estrecha relación entre el código computacional y la integración de una serie de saberes en él. Hablando específicamente de la fotografía, los dispositivos de captura de imágenes digitales integran, tanto en su diseño como en sus posibilidades, cada vez más operaciones que solían efectuarse anteriormente como un conjunto de saberes / herramientas y que ahora convergen en el diseño de programas informáticos que se incluyen, cada vez más, en las cámaras. Por poner dos ejemplos que parecen transversales a todas las cámaras digitales: el cambio de ISO y el blanco y negro. Anteriormente, los fotógrafos profesionales solían cargar con películas de sensibilidad fotográfica distinta dependiendo de los requerimientos particulares de cada toma. También era común ver fotógrafos con dos o más cámaras que normalmente tenían películas distintas, ya sea color y blanco y negro, una con un ISO elevado y otro menor, o una con diapositivas y otra con carretes de 35 mm. En las cámaras digitales todas estas variantes se incorporan como funciones computacionales. Casi en cualquier cámara se puede escoger la sensibilidad de luz (el ISO) o si la toma es en blanco y negro o color.

Estos son solo dos ejemplos de cómo, en la fotografía digital, los códigos computacionales han reemplazado operaciones que requerían materiales o procesos distintos (Gómez Cruz y Meyer). Como apuntan Rubinstein y Sluis: «Al eliminar discretamente las referencias al conocimiento especializado y artesanal gracias al software de fotografía digital, la fotografía se incorpora en el grupo de las amistosas aplicaciones multimedia diseñadas para gustar a cada usuario de computadora» (15). Hay además un elemento extra que cada día gana mayor importancia y que se relaciona con las técnicas de postprocesamiento de imágenes. Durante varios años, el procesamiento de imágenes digitales se hacía mediante programas informáticos como el *Photoshop*, que requerían para su uso una serie de conocimientos especializados. Sin embargo, la fotografía móvil (y cada vez más la hecha por cámaras digitales) integra esos saberes y herramientas informáticas, uniéndolos en forma de pequeños paquetes llamadas «aplicaciones» o «apps» que se utilizan con frecuencia en la práctica fotográfica. Estas aplicaciones integran, en forma de filtros, procesos y opciones, elementos que *emulan* la combinación de técnicas, tecnologías, materiales y conocimientos para dar ciertos resultados: viñeteado, filtros de color, alto contraste, saturación, *crossprocess*, fotografías estilo polaroid y un largo etcétera, se añaden a la imagen como opciones automáticas de postprocesamiento (muchas veces en tiempo real, al momento de tomar la fotografía). De esta manera, una cierta estética, conseguida previamente como el resultado de la mezcla entre unos saberes y unas herramientas determinados, aparece al alcance de cualquiera en forma de menú de opciones predefinidas. De esta manera, la materialidad, temporalidad y aprendizaje fotográfico se transforman en una mera selección de posibilidades preconstruidas que se afinan y adquieren mediante un proceso vicario y de ensayo y error. Pero, sobre todo, a partir de la experiencia social de la fotografía.

LA FOTOGRAFÍA «SOCIAL»

El último elemento a reseñar tiene relación con el carácter «social» de la fotografía. El hecho de que las imágenes puedan compartirse con tanta facilidad genera nuevas formas de relación con la fotografía, por ejemplo, modificándose su trayectoria temporal de uso. Mientras que las imágenes analógicas parecían servir como un recordatorio estático de una situación pasada, es decir, eran un objeto para la memoria. En el caso de la imagen digital, su temporalidad de uso también resulta más inmediata y, en algunos casos, precedera casi instantáneamente (por ejemplo, cuando se utiliza una imagen para mostrar el lugar en el que se encuentra determinada persona en determinado momento, imagen que pierde su sentido una vez que la persona ya no se encuentra ahí y es eliminada). Este «presente continuo» de la imagen, que funciona como conexión inmediata entre personas, lugares y situaciones, en muchas ocasiones pierde su carácter de memoria temporal y funciona únicamente como conexión. De

esta forma, la imagen en red (Gómez Cruz, *De la Cultura Kodak*) adquiere sentido en la medida en que se inserta en contextos de socialidad cotidianos, no solo en los momentos extraordinarios y no únicamente por lo que se representa, sino por el significado que se le dota al mismo acto de fotografiar que cada vez está más estrechamente relacionado con el uso de dichas imágenes en plataformas de redes sociales (como Facebook o Instagram). De esta forma, la imagen adquiere nuevos significados en relación a las redes en las que se inserta. No es lo mismo una fotografía en un álbum, en Facebook o en Flickr; no es igual un correo electrónico con una imagen anexada que un correo con el enlace a una fotografía en Internet, etc. La imagen se vuelve código y se inserta en otros códigos más amplios adaptándose a sus propias lógicas. La imagen se vuelve un interfaz, una conexión y, de alguna forma, un lenguaje, con una «estética sociotécnica».

HACIA UNA AGENDA DE INVESTIGACIÓN

Como se ha detallado, se ha propuesto en este texto entender a la fotografía como algo más que una representación, centrando su análisis en los discursos, tecnologías, usos, en pocas palabras, en sus prácticas, no solo las de la producción de la imagen sino también las de postproducción, exhibición y distribución. Proyecto que busca recorrer el camino contrario al planteado por Barthes, quien decía enfáticamente no estar interesado en la sociología de la fotografía sino en su esencia. En este caso se retoma la idea de Bourdieu, quien apuntaba que su interés estaba puesto en la fotografía como «práctica social generalizada» (23) ya que, como nos recuerda Sutton, las ontologías son a su vez ideas que se edifican como artefactos, que «definen» las funciones que se esperan de la fotografía.

Siguiendo entonces un análisis sobre las distintas redes sociotécnicas mediante las que se construía nuestro entendimiento de la fotografía, se propuso que, a partir de la emergencia de las cámaras digitales y especialmente desde la incorporación de un dispositivo de captura de imágenes en los teléfonos móviles, se está generando una transformación sustancial en el campo de la fotografía, tanto en su política como en su estética. Aún es pronto para apresurar una conclusión, especialmente porque los desarrollos tecnológicos siguen sucediéndose y porque el campo de luchas simbólicas para definir los nuevos límites, códigos y estéticas de la fotografía, sigue abierto. Lo que se propuso aquí es el inicio de una agenda de investigación que buscará describir dichos cambios en una cultura digital cada vez más claramente identificable.

REFERENCIAS

Ardèvol, Elisenda y Edgar Gómez Cruz. «Cuerpo privado, imagen pública: el autorretrato en la práctica de la fotografía digital». *Revista de Dialectología y Tradiciones Populares*. Medio impreso.

- Bassett, Caroline. «Cultural Studies and New Media». *New Cultural Studies: Adventures in Theory*. Eds. Gary Hall & Clare Birchall. Georgia: University of Georgia Press, 2007. 220-4. Medio impreso.
- Bijker, Wieber. *Of bicycles, bakelites, and bulbs: Toward a theory of sociotechnical change*. Cambridge: MIT Press, 1995. Medio impreso.
- Bijker, Wieber, Thomas Hughes y Trevor Pinch. *The Social Construction of Technological Systems: New Directions in the Sociology and History of Technology*. Cambridge: MIT Press, 1989. Medio impreso.
- Bourdieu, Pierre. *Un arte medio: ensayo sobre los usos sociales de la fotografía*. Barcelona: Gustavo Gili, 2003. Medio impreso.
- Bräuchler, Bridget y John Postill. *Theorising Media and Practice*. Oxford and Nueva York: Berghahn, 2010. Medio impreso.
- Chalfen, Richard. *Snapshot Versions of Life*: Ohio: Bowling Green State University Popular Press, 1987. Medio impreso.
- Coe, Brian y Paul Gates. *The Snapshot Photograph: The Rise of Popular Photography*. Londres: Ash & Grant, 1977. Medio impreso.
- Cohen, Kris. «What Does the Photoblog Want?». *Media, Culture & Society* 27, 6 (2005). 883-901. Medio impreso.
- Couldry, Nick. «Theorising Media as Practice». *Social Semiotics* 14, 2 (2004). 115-32. Medio impreso.
- de Miguel, Jesús y Omar Ponce de León. «Para una sociología de la fotografía». *Reis* 84 (1998). 83-124. Medio impreso.
- Edwards, Elizabeth. «Las prácticas sociales como una teoría de la fotografía». *Instantáneas de la teoría de la fotografía*. Ed. Pedro Vicente. Tarragona: Arola Editors, 2009. 101-12. Medio impreso.
- Fontcuberta, Joan. *La cámara de Pandora. La fotografi@ después de la fotografía*. Barcelona: Gustavo Gili, 2010. Medio impreso.
- Gómez Cruz, Edgar y Eric Meyer. «Creation and Control in the Photographic Process: Iphones and the Emerging Fifth Moment of Photography». *Photographies* 5, 2 (2012). 203-21. Medio impreso.
- Gómez Cruz, Edgar. «Profesionales y amateurs en la cultura digital. Notas empíricas sobre las prácticas de fotografía digital». *Pensar la comunicación. Reflexiones resultados de investigación*. Medellín: Universidad de Medellín, 2010. Medio impreso.
- Gómez Cruz, Edgar. *De la cultura Kodak a la imagen en red. Una etnografía sobre fotografía digital*. Barcelona: Editorial UOC, 2012. Medio impreso.
- Hirsch, Marianne. *Family Frames: Photography, Narrative, and Postmemory*. Cambridge: Harvard University Press, 1997. Medio impreso.
- Jenkins, R. V. «Technology and the Market: George Eastman and the Origins of Mass Amateur Photography». *Technology and Culture* 16 (1975). 1-19. Medio impreso.
- Larsen, Jonas. «Practices and Flows of Digital Photography: An Ethnographic Framework». *Mobilities* 3, 1 (2008). 141-60. Medio impreso.

- Larsen, Jonas. «Families Seen Sightseeing: Performativity of Tourist Photography». *Space and Culture* 8 (2005). 416-34. Medio impreso.
- Latour, Bruno. «Technology Is Society Made Durable». *A Sociology of Monsters: Essays on Power, Technology and Domination*. Ed. John Law. Routledge: Londres, 1991. 103-31. Medio impreso.
- Lister, Martin. «¿Olvidar la tecnología?». *Instantáneas de la teoría de la fotografía*. Ed. Pedro Vicente. Tarragona: Arola Editors, 2009, 227-42. Medio impreso.
- Manovich, Lev. «New Media from Borges to Html». *The New Media Reader*. Ed. Noah Wardrip-Fruin y Nick Montfort. Cambridge, Mass.: MIT Press, 2003. 13-25. Medio impreso.
- Marien, Mary W. *Photography: A Cultural History*. Londres: Laurence King Publishing, 2002. Medio impreso.
- Maynard, Patrick. «Photography». *A Companion to Aesthetics: The Blackwell Companion to Philosophy*. Ed. Stephen Davies, Kathleen Marie Higgins, Robert Hopkins, Robert Stecker and David E. Cooper. Oxford: Blackwell, 2009. 98-101. Medio impreso.
- Maynard, Patrick. *The Engine of Visualization: Thinking through Photography*. Nueva York: Cornell University Press, 2000. Medio impreso.
- Olivier, Marc. «George Eastman's Modern Stone-Age Family: Snapshot Photography and the Brownie». *Technology and Culture* 48, 1 (2007). 1-19. Medio impreso.
- Okabe, Daisuke y Mimi Ito. «Camera Phones Changing the Definition of Picture-Worthy». *Japan Media Review* 29 (2003). Medio impreso.
- Reckwitz, Andreas. «Toward a Theory of Social Practices». *European Journal of Sociology* 5, no. 2 (2002). 243-63. Medio impreso.
- Rose, Gillian. «'Everyone's Cuddled up and It Just Looks Really Nice': An Emotional Geography of Some Mums and Their Family Photos». *Social & Cultural Geography* 5, 4 (2004). 549-64. Medio impreso.
- Rubinstein, Daniel y Katrina Sluis. «A Life More Photographic». *Photographies* 1, 1 (2008). 9-28. Medio impreso.
- Sarvas, Ristro y David Frohlich. *From Snapshots to Social Media: The Changing Picture of Domestic Photography*. Nueva York: Springer-Verlag, 2011. Medio impreso.
- Schatzki, Theodore, Katherine Knorr-Cetina y Eike Von Savigny. *The Practice Turn in Contemporary Theory*. London: Routledge, 2001. Medio impreso.
- Schatzki, Theodore. *Social Practices: A Wittgensteinian Approach to Human Activity and the Social*. Cambridge: Cambridge University Press, 1996. Medio impreso.
- Schwartz, Donna. «Camera Clubs and Fine Art Photography: The Social Construction of an Elite Code». *Journal of Contemporary Ethnography* 15, 2 (1986). 165-95. Medio impreso.
- Shove, Elizabet y Mika Pantzar. «Recruitment and Reproduction: The Careers and Carriers of Digital Photography and Floorball». *Human Affairs* 2 (2007). 154-67. Medio impreso.

- Slater, Don. «Marketing Mass Photography». *Visual culture: the reader*. Ed. Jessica Evans y Stuart Hall. Londres: Sange / Open University, 1999. Medio impreso.
- Sutton, Damian. *Photography, Cinema, Memory: The Crystal Image of Time*. Minneapolis: University Of Minnesota Press, 2009. Medio impreso.
- Tinkler, Penny. «A Fragmented Picture: Reflections on the Photographic Practices of Young People». *Visual Studies* 23, 3 (2008). 255-66. Medio impreso.
- Tedlow, Richard. «The Beginning of Mass Marketing in America: George Eastman and Photography as a Case Study». *Journal of Macromarketing* 17, 2 (1997). 67-81. Medio impreso.
- Warde, Alan. «Practice and Field: Revising Bourdieusian Concepts». *Centre for Research on Innovation and Competition* (CRIC), Universidad de Manchester. Fecha de ingreso 25 de agosto 2011. <<http://www.cric.ac.uk/cric/Pdfs/DP65.pdf>> Sitio web.